

وَيَسْتَوِي مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ وَمَنْ يُؤْتِ مَالَهُ الْحَسَنَةُ
وَقَالُوا لَا وَهْدَ الْحَسَنَةُ

مسکیتہ العوام بارشکار علی

مؤلفہ ام الہ السنہ تاداعلماء حضرت مولانا مولوی ابو محمد
۱۳۵۰ محمد ویدار علی شاہ صاحب الخفہ الضوی ۱۹۳۲

المشہد الودیع مرکزی نجمن حزب الاحناف ہند لاہور

مطبع منظور عام میں باہتمام ایم محمد حسین پرنٹر
چھپر دفر حزب الاحناف سے شائع ہوا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي اثرب على عباده الكتاب لقي اياته الباطل من بين يديه ولا من خلفه والصلوة والسلام على جنبيه ورسوله وبنيه الذي ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وعلى اله واصحابه حافظي دينه وملته اما بعد يه امرتوسب پر ظاہر ہے کہ اہل اسلام کو تمام دینوں پر علاوہ دیگر فضائل ہی ایک توفیق حاصل ہے کہ انکو کتاب الہی کی برابر دنیا میں شہرہ اور محفوظ کسی دین میں کوئی کتاب کے وہ کتاب اللہ ہونیکے مدعی ہیں نہیں پائی جاتی اسکا ثبوت اتنا بدیہی اور ضروری ہے کہ محتاج بیان نہیں مگر افسوس کہ تمام دنیا کے مسلمانوں سے فقط ایک فرقہ جو اپنی آپکو شیعہ علی اور محب اہل بیت کہتا ہے اور دنیا میں ہم رؤف مشہور اس فضیلت سے خود تو محروم مگر اہل سنت کو ہی ایڑ ساتھ اس فضیلت سے محروم کرینے کی بجائے جعلی شہادتوں کے ساتھ کوشش کرتا ہے اور اپنی آپکو محب اہل بیت خصوصاً عاشق حضرت امام نام سیدنا امام حسین سیدنا علی علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام مشہور کر کے سرتاپا اونکے حکموں کو ٹھکراتا اور تاویلات بیجا کے ساتھ اونکی نافرمانی کرتا رہتا ہے اور دوسروں کے نافرمان بنائیں ساعی بلکہ اپنی اصول کے اعتبار سے بلا ضرورت تارک تقیہ کو بے ایمان قرار دیکر بوجہ ترک تقیہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو بظاہر موصوم کہتا ہے اور فی الواقع مسلمان ہونہیں جانتا اور حضرات ائمہ اہل بیت

بظاہر محصوم کہہ کر ایسی سی ہمتوں سے مہم کرتا ہے کہ ادنیٰ غیر تمند کسی کمینہ مسلمان کے
 حق میں پہلو نکور و اندر رکھے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مسلمان پہلو نہیں جانتا
 اور پھر کافی کلینی میں لکھتا ہے کہ حضرت ام کلثوم بنت علی کرم اللہ وجہہ کو حضرت
 عمر نے غضباً چمپیں لیا اور حضرت علی صبر کر کے اونے ملتے ملتے رہی نعوذ باللہ منہ
 لھذا بغرض احقاق حق اور بچانے مسلمانوں کے انکی ظاہری محبت اور درپردہ دشمنی
 اور توہین اہل بیت سے ان تمام امور کا ثبوت جدا جدا پانچ باب میں مع حوالہ
 صفحہ وسط و نام کتاب و مطبع اگرچہ ایسی روایتیں بیحد ہیں مگر بطریق اختصار
 دو دو چار چار روایتوں کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے اور تمام مسلمانوں نے بتخصیص
 شیعہ و سنی التماس کئے اول حلفا مجتہدین شیعہ سے دریافت کر لیں کہ یہ کتابیں کون
 نزدیک حقیقتاً قرآن سے زیادہ معتبر ہیں یا نہیں اور بالفرض قرآن سے زیادہ
 نہیں تو بعد قرآن تو ان کے نزدیک انکام مرتبہ ضرور ہے پھر ان کتابوں میں غور نہ دیکھ
 سکیں تو دفتر انجمن حزب الاحناف ہند لاہور میں کتب مذکورہ سے مطابق کر کے
 دیکھ جاویں اور بنظر انصاف دیکھ کر انکی صحبت اور ان کے ہر مجلس سے حتی المقدور
 احتراز فرماویں اور اگر اللہ توفیق دی اس عقیدہ والے ایسے عقائد فاسد سے
 توبہ کر کے مثل اہل سنت سچے عاشق اہل بیت خصوصاً عاشق حضرت حسین رضی
 اور شیر خدا کے بن کر داخل زمرہ اہلسنت ہو جاویں اللہم اھدنا الصراط
 المستقیم صراط الذین انعمت علیہم (من النبیین والصدیقین
 والشہداء والصالحین) غیر المغضوب علیہم ولا الضالین امین
 باب اول بیان میں اون روایتوں کے شیعوں کی معتبر کتابوں سے
 جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شیعوں کے نزدیک یہ قرآن موجودہ بعینہ وہ
 وہ قرآن نہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا اور چونکہ اون

روایتوں کی تردیدوں کتابوں سے کہیں نہیں پائی جاتی اور ان کو تمام شیعہ
اپنا مقتدا اور پیشوا سمجھتے ہیں لامحالہ تمام شیعوں کا ان روایتوں پر اعتقاد
رکھنا ظاہر و باہر کو تقیہ سے بظاہر انکار کرتے ہیں البتہ چھٹی مقدمہ تفسیر صافی میں
علامہ ابن شریف رضی نے لکھا ہے کہ شریف اور ابن بابویہ فرماتے ہیں کہ
ہمارے ثقہ الاسلام یعقوب کلینی اور اسکے استاد دہمئی کے نزدیک بلاشبہ یہ
قرآن بجاالت اصلی نہیں رہا لیکن اول روایتوں کو نہ ماننا چاہی اگرچہ ان کے راوی
ہمارے ثقہ الاسلام اور پیشوا ہیں اس واسطی کہ اگر بموجب اول روایتوں کی مان لیا
جاوے کہ یہ قرآن موجودہ اصلی نہیں بلکہ محرف ہے تو جب قرآن اصلی نہ رہا تو ہم
نماز نہیں کیا پڑھینگے اور حدیث ثقلین کیوں کر عمل صحیح ہوگا فقط باب دوم
بیان میں اوج خطبہ کے جو سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے فضیلت خلفاء ثلاثہ رضی
اللہ عنہم میں منقول ہیں اور شیعہ ان کو تقیہ یعنی پولیٹیکل چال پر محمول کر کے نہیں
مانتے اور اس نہ ماننے کی وجہ سے بوجہ ہونے اول تینوں خلفاء راشدین کے
رضوان اللہ علیہم اجمعین اول قرآن لازم آتا ہے کہ ان کے نزدیک ہرگز یہ قرآن قابل
اعتبار نہیں اور نہ اس کا ان کو نماز میں پڑھنا جائز ہے اس کے ساتھ خلافت کا ثبوت
دینا محض جنگ زرگری اور دہوکہ بازی اور اسی امر کے متعلق ایک وہ مناظرہ ہے
تین مجتہد اور چند شیعہ ایسے ساکت ہوئے کہ اس کا جواب آج تک نہ دیکے اور لکھنو
کے مجتہدوں تک سے اس کا جواب حاصل کر نہیں سکا میاں رہے باب سوم
بیان میں اول روایات کتب معتبرہ شیعہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے جو ضرورت
اور بلا ضرورت تقیہ کرے اور منافقانہ چال چلے وہ مومن نہیں اور آئمہ
اثنا عشر کا یہی طریقہ بڑے اعمال صالحہ سے گنا جاتا تھا نعوذ باللہ منہ حالانکہ
حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے جان کے موقع پر یہ تقیہ کیا اور امر فضل

اختیار فرمایا باب چہارم بیان میں اون روایتوں کے جسے تو ہیں
اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین شیعوں کے نزدیک موجب اثبات ہوتی ہے
باب پنجم بیان میں اون روایتوں کے جسے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ائمہ اہل
بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین وقت مصیبت کے رونے پٹنے اور نوحہ کرنے اور ماتم
یعنی سینہ زنی کو حرام سمجھتے تھے اور فعل کفار

وہاذا شرع فی المقصود وهو الموفق والموجود باب اول

صفحہ ۱۳۱۹ سطر ۲۱ اصول کافی مطبوعہ نولکشوریں ہے

بَابُ أَنَّهُ لَمْ يَجْمَعْ الْقُرْآنَ كُلَّهُ إِلَّا الْأَئِمَّةُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ
يَقُولُ مَا أَدْعَى أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَنَّهُ جَمَعَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ مَا أُنْزِلَ إِلَّا الْكَذَابُ
وَمَا جَمَعَهُ وَحَفِظَهُ مَا أُنْزِلَهُ اللَّهُ إِلَّا عَلِيٌّ وَالْأَئِمَّةُ مِنْ بَعْدِهِ وَفِيهِ
أَرْبَعُ رَوَايَاتٍ مِثْلَهُ وَفِي صَفْحَةِ ۲۶۳ سطر ۲۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ دَمٍ
مِّن قَبْلُ كَلِمَاتٍ فِي مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَالْأَئِمَّةِ
مِنْ زُرِّيَّتِهِمْ فَتَنَسَىٰ هَكَذَا أَوَّلَهُ أَنْزَلْتُ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَفِيهِ كَثِيرٌ مِّن مِّثْلِهِ رَوَايَاتٌ مِّنَ الْأَئِمَّةِ اثْنَا عَشَرَ

ترجمہ باب بیان میں اس امر کے کہ سارا قرآن بجز ائمہ کے کسی نے نہیں جمع
کیا جابر کہتے ہیں سنائے ابو جعفر سے کہتے ہیں نہیں دعویٰ کیا کہ سنی آدمیوں نے
پورے قرآن کا جیسے نازل ہوا تھا اس طرح جمع کر لیا مگر وہ کذاب اور نہیں جمع
کیا نہ یاد کیا قرآن کو جسطرح نازل ہوا تھا مگر علی کرم اللہ وجہہ نے اور ان کے بعد
ائمہ اہل بیت نے اسی صفحہ میں چار ایسی ہی اور روایتیں ہیں اور صفحہ ۲۶۳
سطر ۲۰ کافی مطبوعہ نولکشوریں ہے حضرت عبد اللہ بن سنان سے وہ روایت

کرتے ہیں ابو عبد اللہ حسین بن علی رضی اللہ عنہ سے بیچ بیان آیہ کریمہ وَلَقَدْ
 عٰهَدْنَا اٰدَمَ مِنْ قَبْلُ كَلِمَاتٍ فِیْ مُحَمَّدٍ وَعَلِیٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحُسَيْنِ وَ
 الْحُسَيْنِ وَالْاِمَّةِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ فَنَسِیَ كے فرماتے ہیں قسم خدا کی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت اسطرح نازل ہوئی تھی اور اب قرآن مجید میں
 یہ آیت اتنی ہی ہے وَلَقَدْ عٰهَدْنَا اٰدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِیَ انتہی اور
 اسی قسم کی جنسے تحریف قرآن مجید ثابت ہوتی ہے بہت روایتیں ائمہ
 اثنا عشر سے اصول کافی میں بکثرت موجود ہیں جنہر شیعوں کا اور صاحب
 کافی کلینی اور اسکے استادوں کا ایمان ہے اور مقدمہ سادہ تفسیر
 صافی میں ملا محسن فیض محمد ابن شریف رضی نے تو کافی کلینی اور تفسیر قمی
 اور تفسیر عباسی اور کتاب الاحتجاج وغیرہ اپنی مذہب کی معتبر کتابوں سے اس قسم
 کی روایتیں اسقدر لکھی ہیں کہ الامان اسی مقدمہ سادہ تفسیر صافی سے ثابت
 ہے کہ انکا مقتدا طبری تو تحریفات قرآن مجید کے متعلق روایتیں نقل کرتے کرتے
 آخر میں لکھتا ہے کہ میں تشریح کر کے بتانا چاہوں کہ قرآن موجودہ سے کس قدر
 کم کر دیا گیا اور کس قدر حروف گرائے گئے ہیں تو کلام بہت دراز ہو جاوی
 اور جن باتوں کے ظاہر کر دینے کو تقیہ مانع ہے وہ سب کچھ ظاہر ہو جاوی
 پھر اس سے آگے پڑ کر قول فیصل طبر سے اسطرح لکھتا ہے

اَقُولُ الْمُسْتَفَادُ مِنْ جَمْعِهِ هَذِهِ الْاَخْبَارُ وَغَيْرُهَا مِنَ الرِّوَايَاتِ مِنْ
 طَرِيقِ اَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اَنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي بَيْنَ اَظْهَرْنَا
 لَيْسَ بِمَا بِهِ مَا اُنْزِلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَمَا هُوَ مَوْجُودٌ
 مُحَرَّفٌ وَاِنَّہٗ قَدْ حُذِفَ عَنْہُ اَشْیَاءٌ کَثِیْرَةٌ مِنَ الْمَوَاضِعِ مِنْہَا اِسْمُ عَلِیٍّ
 عَلَیْہِ السَّلَامُ فِی کَثِیْرٍ مِنَ الْمَوَاضِعِ وَمِنْہَا اَسْمَاءُ الْمُنَافِقِیْنَ فِی مَوَاضِعِہَا

وَمِنْهَا غَيْرُ ذَلِكَ وَإِنَّهُ لَيْسَ لِيُضَاعَلِ التَّوْبَتِ الْمَرْضِيَّ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ
 رَسُولِهِ وَبِهِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْقُمِّي (عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ) فِي تَفْسِيرِهِ
 ترجمہ میں کہتا ہوں تمام اول حدیثوں اور روایتوں سے جو بطریق
 اہل بیت منقول ہیں یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ قرآن موجودہ تمامہ ایسا نہیں ہے
 جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا جو کچھ ہے تحریف کیا ہوا ہے اور
 اس میں بہت جگہ سے بہت کچھ مضامین حذف کر دئے گئے اور بہت جگہ سے
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا نام اوڑا دیا گیا اور بہت جگہ منافقوں کے نام بیان
 کے گئے تھے اور اُدے گئے اور اس کے علاوہ بہت جگہ تحریف کی گئی ہے اور جس
 ترتیب پر اللہ رسول کی رضا تھی اس پر ترتیب نہیں دیا گیا اور کہا علی بن ابیہم
 نئی اوستاد یعقوب کلینی ثقۃ الاسلام (روافض) نے اپنی تفسیر میں
 (ان پر اوں اوں امور کا نزول ہو جن میں امور کے وہ مستحق ہیں) البتہ
 بعد نقل اس قسم کی بہت سی روایتوں کے بحوالہ کتب کورہ ائمہ اثنا عشر سے اور
 اس قسم کے اقوال کے علما متقدمین و معتبرین شیعہ سے ملنا محسن اسی مقدمہ سادہ
 تفسیر صفائی میں ابن بابویہ و ابنی والد شریف رضی سے غالباً بطریق تفتیہ جو
 بموجب روایات معتبرہ کلینی ائمہ اثنا عشر کے نزدیک اعظم عبادات سے ہے
 روایات مذکورہ ثقۃ الاسلام کلینی وغیرہ کو لکھ کر کہتا ہے
 أَقُولُ وَيُرَدُّ عَلَى هَذَا أَكْثَرُ أَشْكَالٍ وَهُوَ أَنَّ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ لَمْ يَتَّقِ لَنَا
 اعْتِمَادُ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَعَلَى هَذَا يَحْتَمِلُ كُلُّ آيَةٍ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ
 مُحَرَّفًا وَمُغَيَّرًا وَيَكُونُ عَلَى خِلَافِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَلَمْ يَتَّقِ لَنَا فِي الْقُرْآنِ
 حُجَّةً أَصْلًا فَيَتَّقِ فَإِنَّهُ الْأَمْرُ بِاتِّبَاعِهِ وَالْوَصِيَّةُ بِالْتَّمَسُّكِ فِيهِ
 إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَأَيْضًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّهُ لِكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ

مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وَإِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
 ترجمہ میں کہتا ہوں اگر ان تمام روایتوں کلینی اور متی اور تفسیر
 عباسی اور کتاب الاحتجاج وغیرہ پر عمل کیا جاوے تو قرآن مجید کا کوئی حصہ
 ہو قابل اعتماد نہ رہیگا اور یہ احتمال قوی ہو جاوے گا کہ (نغوذ باللہ) سارا
 قرآن محرف اور غیر اور مخالف اس قرآن کے ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم پر نازل ہوا تھا تو ہمارے لئے قرآن مجید میں کوئی آیت قابل محبت
 نہ ہوگی اور اس حدیث ثقلین میں جو باتفاق یہ وصیت ائمہ خصوصاً بواسطہ حضرت
 علی اور حضور سے ثابت ہے کہ میرے بعد تم میرے لئے ہیں اور قرآن کو لازم
 پکڑی رہنا پھر کہی گمراہ نہ ہو گے بالکل بیکار ہو جاوے گی اور نیز یہ آیت کہ قرآن میں
 نہ آگے سے باطل آ سکتا ہے نہ پیچھے سے اور یہ آیت کہ ہم ہی قرآن کو نازل
 کیا ہے اور ہم ہی اسکے محافظ ہیں دونوں کو جو نوٹا ماننا پڑیگا مگر یہ جو کچھ لکھا ہے
 طرز تحریر بلا حسن فیض سے معلوم ہوتا ہے کہ بطریق تقیہ ہے ورنہ مثل اہلسنت
 منکر قرآن اور قابل تحریف قرآن کو کافر لکھ دیتا مگر کافر جاننا تو درکنار
 یعقوب کلینی مصنف کافی اور اسکے استاد متی اور طبری کو ثقہ الاسلام
 اور حنبی مانکر القاب تعظیم طاب ثراہ اور جعل الجنة مشواہ کے ساتھ یاد کرتا ہے بلکہ
 کافی مطبوعہ نو لکھنؤ کے ترجمہ یعقوب کلینی مصنف کافی منکر قرآن کی حد سے زیادہ
 باقوال متقدمین شیعہ اتنی تعریف کی ہے کہ اسکو نائب و خلیفہ ائمہ معصوم خلیفہ
 معصوم بھی بنا دیا ہے حالانکہ یقیناً جانتا ہے کہ کلینی اور متقدمین شیعہ ائمہ اور
 مجتہدین قرآن موجودہ کو محرف اور غیر معتبر مانتے ہیں دیکھو اویسی مقدمہ سادہ
 صافی میں ہے اَمَّا اَعْتِقَادُ مَشَائِخِنَا فِي ذَلِكَ الظَّاهِرُ مِنْ ثِقَّةِ الْاِسْلَامِ
 مُحَمَّدٌ يَعْقُوبُ الْكَلِينِيُّ طَابَ ثَرَاهُ اَنَّهُ كَانَ يَعْتَقِدُ الْحَرِيفَ وَالنَّقْصَانَ

لأنه سَوَّى رَوَايَاتٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى فِي كِتَابِهِ الْكَافِي وَلَمْ يَتَحَرَّضْ لِقَدْحٍ فِيهَا أَنَّهُ ذَكَرَ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ أَنَّهُ كَانَ يَثِقُ بِأَرْوَاهُ وَكَذَلِكَ أَوْسَادُهُ الْفَيْئُ فَإِنَّ تَفْسِيرَهُ مَمْلُوءَةٌ مِنْهُ وَكَهْ غُلُوفِيهِ وَكَذَلِكَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الطَّبْرَسِيُّ قَدْ سَرَّاهُ فَإِنَّهُ أَيْضًا نَسَجَ عَلَى مَنَوالِهِمْ فِي كِتَابِ الْإِحْتِجَاجِ وَأَمَّا الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ الطَّبْرَسِيُّ فَإِنَّهُ قَالَ فِي مُجْمَعِ الْبَيَانِ أَمَّا الزِّيَادَةُ فِيهِ فَمُجْمَعٌ عَلَى بُطْلَانِهِ وَأَمَّا النُّقْصَانُ فِيهِ فَقَدْ رَوَى جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَقَوْمٌ مِنْ حَشْوَةِ الْعَامَّةِ أَنَّ الْقُرْآنَ تَغْيِيرٌ أَوْ نَقْصَانٌ تَرْجَمُهُ لَيْكِنْ عَقْدًا سَلَّمَ تَحْرِيفٌ فِي هَمَارِ مَشَلَحٍ كَانَا هَبْرُوهَ كَهْ قِرْآنَ مُحَرَّفٍ هَ (نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَقْوَالِ تِلْكَ الْكُفْرَةِ) هَمَارِ شَقَّةِ الْإِسْلَامِ ابْنُ يَعْقُوبَ كَلْبَنِي طَابَ ثَرَاهُ (عَلَيْهِ مَا يَسْتَحِقُّهُ) كَيْفَ عَقِيدَتُهُ هَ كَهْ قِرْآنَ مُوجِبٍ فِي تَحْرِيفٍ أَوْ نَقْصَانٍ بَهْتَ هَ اسْوَا سَطْلَ كَهْ اسْمُ كِي رَوَايَتَيْنِ كَانِي فِي نَقْلِ كَرَكِهِ كَسِي رَوَايَتَيْنِ فِي رَدِّ وَدَحٍ نَهِي كَيْفَا حَالَانَهُ أَوَّلُ كِتَابِي لَكُمَا هَ كَهْ فِي نَجْتِي رَوَايَتَيْنِ اسْمُ كِتَابِي فِي نَقْلِ كِي فِي سَبْ بِرْمِيرِ الْعَتَقَادِ أَوْ رِثْوَقِ هَ أَوْ رِثْوَقِي كَلْبَنِي كَهْ أَوْسَادُ نَمِي كِي تَفْسِيرِ اسْمِ كِي رَوَايَتَيْنِ سَهْ لَبْرِي هَ أَوْ رِثْوَقِي كَوَا اسْمُ مَعَالِمِي فِي بَحْرِ غُلُوهَ هَ أَوْ رِثْوَقِي هِيَ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ طَبْرَسِي ابْنِي كِتَابِ مُجْمَعِ الْبَيَانِ فِي لَكَهْتَا هَ كَهْ زِيَادَتِي تَوَقْرَانِ فِي هُوَ نَهِي سَكْتِي مَكْرَنْقَصَانِ كِي نَسَبَتْ هَمَارِ أَصْحَابِ سَبْ بَهْتَ رَوَايَتَيْنِ مَقُولِ هِي أَوْ حَشْوِيَهْ تَوَعْمُومًا تَغْيِيرًا أَوْ نَقْصَانِ كَهْ قَاكِلِ هِي أَنْتَهِي أَوْ رَاوَنِ هِي ابْنِي بَطْرُوكِ كِي بِرِي وَكَهْ يَلِثَرِ هَ كَهْ مَلَحْنِ تَفْسِيرِ صَافِي فِي ابْنِي وَالدَّحْنِي أَوْ رَاوَنِ بَابُوهِ كَهْ أَقْوَالِ كَوَجُوهَتْ سِي خَرَايُونِ بِرِظَرْدَا لَكِرَاوَنُوهِنِ نَهْ بِهْ نَسَبَتْ صَحْتِ أَوْ مَحْفُوظِيَّتِ قِرْآنِ كَهْ فِي جَنَاحِ مَخْتَصَرٍ أَوْ كَهْ چُكَا نَقْلِ كَرَكِهِ أَوْ نَكِي تَحْقِيقِ كَوَاغَايَا لَقِيَهْ سَمَجْ كَرْدِي بِيَانِ سَهْ

اپنی الکی تردید کرتا ہے اور لکھتا ہے کہ جو کچھ والد شریف نے لکھا ہے بجا ہے مگر قرآن کے
 محرفونیکے بہت سے قرینہ موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ثقہ الاسلام کلینی اور طبر
 اومحی وغیرہ نے جو کچھ ائمہ اثنا عشر نسبت تحریف قرآن روایتیں نقل کی ہیں سب
 صحیح ہیں اس واسطے کہ جیسے باجان نے عدم تحریف تغیر قرآن موجودہ کے قرائن بتائے
 ہیں تحریف تغیر کے ہی قرائن موجود ہیں اس مضمون سے صاف ظاہر ہے کہ غالباً
 شریف حنی نے یہی اہلسنت کے دہوکہ دہی کو جو کچھ لکھا ہے تقید سے لکھا ہے بخلاف ہمارے
 کتابوں کے جن کے حوالہ سے مع حوالہ صفحہ و سطر حائری لاہوری نے ایک مضمون ایسا تیار کیا
 رسالہ اپریل ۱۳۴۷ء میں لکھا ہے کہ جس فریب اہل ایمان کے دو گھٹے کھڑے ہوئے ہیں لکھتا ہے کہ
 اہل سنت کا قرآن ناقص ہے اور اہل سنت جماعت نے عام طور پر شہور کر رکھا ہے
 کہ شیعوں کا قرآن ناقص ہے یہ محض افتراء ہے صرف دہوکہ دینے کی غرض سے یہ لوگ ایسا
 کہہ دیا کرتے ہیں الخ غرض کہ آپام دنیا کو جاہل جانکر اہل سنت کی کتابوں سے ثبوت لیکر سامنی
 آئے ہیں اور مع حوالہ کتب ثابت کر رہے ہیں کہ اہل سنت کی تفسیر اتقان و تفسیر کبیر
 قرآن ناقص و محرف ہے۔ نہ شیعوں کا (نعوذ باللہ من ہذا الہبتان)
 خدا نکرے ایسا ہنوجہور اہلسنت تو ایسے عقیدہ رکھنے والوں کو کا فر مرتد بزاز فرعون
 و ہامان سمجھتے ہیں اس طرح اگر حائری کی اور ان کے متبعین اس امر میں سچی ہیں کہ شیعوں
 کے نزدیک یہ قرآن موجودہ ناقص و محرف نہیں تو ہماری طرح کیوں نہیں
 لکھ دیتی کہ کلینی قمی طبرسی وغیرہ ایسا عقیدہ رکھنی والے کافر ہی نہیں بلکہ مرتد ہیں
 مگر ہاں یہ امر ہم ضرور مانتے ہیں کہ اسکے متعلق جس قدر حائری کی حوالہ لکھی ہیں
 سب صحیح ہیں مگر جس قدر حوالہ تفسیر اتقان اور تفسیر درمشور وغیرہ سے نقل
 کئے ہیں ان سب کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بیدین کہنے لگے کہ قرآن
 موجودہ میں ہے لا تقر بوا الصلوۃ یعنی نماز کے پاس ہی نہ پڑھو حالانکہ جب

شراب حال تھی اور وقت یہ بیت اس طرح نازل ہوئی تھی یا ایھا الدین امنوا لا
 تقربوا الصلوٰۃ وانتم سكارى یعنی نشہ کی حالت میں نماز نہ پڑھو
 اس طرح اگرچہ کتب کورہ میں ان روایتوں کو نقل کیا ہے مگر اول تو نقل کے
 اسکی تاویل یا تردید وہاں ہی کر دی ہے چنانچہ تفسیر درمشور میں تفسیر سورہ فلق
 قابل ملاحظہ ہے اول ایک روایت بحوالہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ آیت
 مضمون کی نقل کر کے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ معوذتین اور
 الحمد کو قرآن سے نہیں سمجھتے تھے اسکے مقابل میں یوں تین سارہی تین صفحہ میں
 احادیث صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ بالاتفاق یہ تینوں سویتین قرآن سے ہیں
 اور یہ روایت غیر معتبر (غالباً کسی افضی کے تصرف سے ہے) اور صفحہ ۱۸
 اپنی تفسیر لقان مطبوعہ مصر میں تحریر فرماتے ہیں وَمِنَ الْمُشْكِلِ عَلَى هَذَا الْأَصْلِ
 مَا ذَكَرَهُ الْأَمَامُ خَمْسُ الْإِسْلَامِ الرَّازِيُّ قَالَ لَقِيَ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ لَقِيْمَةً أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ
 كَانَ يُكْرَهُ لَوْ سُوِّدَتْ الْفَاتِحَةُ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ وَهُوَ فِي غَايَةِ الضَّعْفِ
 لِأَنَّا نَقُلُّ أَنَّ النَّقْلَ لَمْ يَتَوَاتَرَ كَانَ حَاصِلًا فِي عَصْرِ الصَّبَاةِ يَكُونُ ذَلِكَ
 مِنَ الْقُرْآنِ فَإِنْ كَادَهُ يُوْجِبُ الْكُفْرَ وَإِنْ قُلْنَا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حَاصِلًا فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ
 فَيَلْزِمُ أَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ بِمُتَوَاتِرٍ فِي الْأَصْلِ فَلَا غَلْبَ عَلَى الظَّنِّ أَنَّ نَقْلَ هَذَا

حاشیہ بیان کرد ۳ اور ۳۴ اور ۳۵ روایات سے مولانا شاہ عبد العزیز علیہ الرحمۃ تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ کچھ
 مکروہ تفسیر میں روایات کے ایک کریہ ہیں ہما کہ فضل خلیفہ راشدین ایسے لکھ کر میں بہت سے حدیثیں معتبر کتب معتبرہ
 ہوں اویسی میں ہیں دوچار موضوع حدیث اپنی کتابوں میں ایسے لکھ دیں کہ جنے خلیفہ اول ہونا حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ کا ثابت اور کسی محدث اہل سنت کی طرف منسوب کر کی تفسیر سنی بکرا شائع کر دیا اور ایسے صحیح فقہ لکھ کر
 شائع کر دیں جنے صاحب یا ضائفہ فی مناقب العشرہ نے دھوکہ کھا کر ایسے چند موضوع حدیثیں اس
 میں لکھ دیں اور ایسی ہی کتابوں سے صاحب ہدایہ نے لکھ دیا کہ امام مالک رحمۃ اللہ کے نزدیک منع
 جائز ہے اور بعض مفسرین بعض ایسی ایک دو حدیث لکھ کر ادنیٰ بہت صحیح حدیثیں لکھ کر سمجھا کر کو
 بتا دیا کہ یہ ایک دو موضوع ہیں

لکھو اویا اوسکو لکھ کر پڑھیں اور جس قدر زبانی یاد کر لیا اوسکو زبانی اول
 تینوں سورتوں کو نہ حضور نے اونکو لکھوایا تھا اور نہ انکے لکھنے کا امر اون
 تک پہونچا اور امام نووی شرح مہذب میں فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں
 کا اس امر پر اجماع ہو گیا کہ معوذتین اور فاتحہ قرآن سے ہیں اور جو ان میں
 سے کسی سورۃ کا پہلا لکھا کرے کافر ہے اور جو روایت ان کے قرآن سے
 نہونیکی حضرت ابن مسعود کی طرف منسوب ہے وہ صحیح نہیں سرتا یا بطل ہے اور
 اور ابن خرم کتاب قدح لمعلیٰ میں فرماتے ہیں کہ اس روایت کی نقل حضرت عبداللہ
 کی طرف اون پر بہتان ہے اور یہ روایت سرتا یا موضوع اور قراءۃ عامہ
 کی بواسطہ زعمہ کے جو عبداللہ ابن مسعود سے منقول ہے اوس میں سورہ فاتحہ
 اور معوذتین قرآن سے منقول ہے اور وہ روایت بہت صحیح ہے بلکہ متواتر
 انتہی۔ مگر افسوس کہ حاضری اپنی رسالہ موعظہ غدیر کے صفحہ ۸ میں بڑے
 فخر کے ساتھ ایسی بعض روایتیں نقل کر کے حضرت جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ
 کی نسبت لکھتا ہے کہ کاش امام سیوطی آج زندہ ہوتے تو میں اونسے پوچھتا کہ
 میابخی بتاؤ کہ اب تحریف قرآن کا کون قائل ہے اگر قرآن تمہارے نزدیک
 محرف نہیں ہے تو یہ روایتیں کیوں لکھیں ہیں اور اتنا نہ شرمایا کہ اگر وہ ہوتے
 تو گردن پکڑ کر فرمایا دیتے کہ اولے سمجھہ گستاخ دیکھ میری کتاب اتقان کی
 نوع حادی عشر یہ روایتیں تم جیسے جہوئی روایتوں کے نقل کرنے والوں کے
 ذلیل کرنے کو لکھی ہیں اور یہ بتانے کو کہ یہ روایتیں موضوع ہیں اور اس امر
 کے بتلانیکو کہ یہ اس روایتوں کے مقابلہ میں ایک ایت اور وہ یہی ادنیٰ درجہ
 کی کتاب اونسے کیا وقت رکھتی ہے دیکھو نوع حادی عشر صفحہ ۷۷ سطر ۱۱
 تفسیر اتقان کی جداول حضرت جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تحریر فرماتے ہیں

قَالَ أَبُو شَامَةَ سَاءَ عَلَى السُّنَّةِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَرِّقِينَ الْمُتَاخِرِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ
 الْمُقَلِّدِينَ أَنَّ السَّبْعَ كُلَّهَا مُتَوَاتِرَةٌ ۚ أَيْ كُلُّ فَرْقَةٍ فَرْقَةٍ فِيمَا دَوَى عَنْهُمْ قَالُوا
 وَالْقَطْعُ بِأَنَّهَا مَثْرُوءَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَاجِبٌ وَخُنْ هَذَا أَنْقُولُ تَرْجِمُهُ
 علامہ ابوشامہ فرماتے ہیں کہ پچھلے قاریوں کی اور ان کے سوا مقلدین کی ایک
 جماعت سے یہ امر مشہور اور ان کے زبانوں پر شائع ذائع ہے ساتوں
 قرائت جو قاریان مذکور سے مروی ہیں سب متواتر ہیں اور ہر قرائت کی
 نسبت یقین کرنا واجب ہے کہ اس طرح ہی اللہ کی طرف سے بحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا ہے اور اس طرح ہی علامہ حلال لدین
 رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہی مذہب ہمارا ہے اور آخر صفحہ ۹۷ جلد اول ایتقان میں ہے
 لَاخْلَافَ فِي أَنَّ كُلَّ مَا هُوَ مِنَ الْقُرْآنِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُتَوَاتِرًا فِي أَصْلِهِ وَ
 أَجْزَائِهِ أَمَّا فِي مُحَلِّهِ وَوَضْعِهِ وَتَرْتِيبِهِ فَكَذَلِكَ عِنْدَ مُحَقِّقِي هَذَا السُّنَنِ الْقَطْعُ
 بِأَنَّ الْعَادَةَ تَقْضِي بِالتَّوَاتُرِ فِي تَفَاصِيلِ مِثْلِهِ لِأَنَّ هَذَا الْمَجْمُوعُ الْعَظِيمُ الَّذِي
 هُوَ أَصْلُ الدِّينِ الْقَوِيمِ وَالصِّرَاطِ السُّتَقِيمِ مِمَّا تَوَفَّرَ لَدَاوَعِي عَلَى تَقْلِيدِهِ
 وَتَفَاصِيلِهِ فَمَا نَقَلَ أَحَادًا وَلَمْ يَتَوَاتَرَ يَقْطَعُ بِأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ قَطْعًا وَ
 ذَهَبَ كَثِيرٌ مِنَ الْأَصُولِيِّينَ إِلَى أَنَّ التَّوَاتُرَ شَرْطٌ فِي ثُبُوتِ مَا هُوَ مِنَ الْقُرْآنِ
 بِحَسَبِ أَصْلِهِ وَلَيْسَ بِشَرْطٍ فِي مُحَلِّهِ وَوَضْعِهِ وَتَرْتِيبِهِ بَلْ يَكْثُرُ فِيهَا نَقْلُ
 الْأَحَادِ قَلِيلٌ وَهُوَ الَّذِي يَقْضِيهِ صُحُفُ التَّوَاتُرِ فَيَعْرِضُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي إِثْبَاتِ
 الْبِسْمَةِ مِنْ كُلِّ سُورَةٍ وَرَدَّ هَذَا الْمَذْهَبُ بِأَنَّ الدَّلِيلَ لِسَبَاقِ تَقِطُّعِ
 التَّوَاتُرِ فِي الْجَمِيعِ وَلَا نَهْيَ لَوْلَمْ يَشْتَرَطْ لَجَازَ سَقُوطُ كَثِيرٍ مِنَ الْقُرْآنِ الْمَكْرُورِ
 وَثُبُوتُ كَثِيرٍ مِمَّا لَيْسَ بِقُرْآنٍ تَرْجِمُهُ اس میں کیا اختلاف نہیں ہے
 کہ جو بھی کچھ قرآن میں ہے باعتبار اپنی اصل اور اجزاء کے واجب ہے کہ متواتر

ہو اور اس طرح پر ہر آیت اپنی محل وقوع اور ترتیب میں واجب ہے کہ متواتر نقل
 ہو یہی مذہب و مسلک ہے اکثر محققین اہل سنت کا اس واسطیہ کہ عادت اس طرح
 جاری ہے کہ ایسی امور دینی نقیضی بتواتر ثابت ہوں خصوصاً قرآن مجید جو بہت
 بڑا مجرہ ہے اور دین اسلام کی جڑ اور تمام دنیا اسلام کا متمسک یہاں تک
 کہ روافض جیسے منکرین قرآن کے جھوٹے سے فرقہ کو بھی یہ تقیہ یا بلا تقیہ
 مجبور ہو کہنا پڑا کہ ہماری نزدیک ہی یہ قرآن فی الواقع جو حضور پر نازل
 ہوا تھا بلا کم و کاست وہی ہے چنانچہ مناظرہ واقعہ شہر اور سے جس کا ذکر
 عنقریب آتا ہے یہ امر خوب ظاہر ہو جائیگا اور اس کے بتواتر منقول
 ہونیکے بہت سے بیہی اور ضروری دلائل اور قرائن موجود (اگر تفصیل
 دیکھنا ہو تو ہماری مقدمہ میزان الادیان اور اسکی تفسیر سوۃ فاتحہ دیکھو
 اور جو روایتیں بتواتر منقول نہیں وہ یقیناً قطعاً قرآن نہیں البتہ اکثر اصحاب
 اصول شافعیہ سہ طرف گئے ہیں کہ بیشک اصل قرآن یعنی ہر آیت کے قرآن ہونیکے
 ثبوت میں نقل متواتر شرط ہے نہ کہ وضع اور ترتیب میں چنانچہ شافعیوں کے
 نزدیک ہر سورۃ سے جڑ ہونا بسم اللہ کا اگرچہ حدیث صحیح سے ثابت
 ہے مگر بنقل متواتر ہرگز ثابت نہیں مگر یہ مذہب مردود ہے اور صحیح یہی ہے
 کہ ہر امر قرآن میں تواتر شرط ہے ورنہ بہت خرابیاں لازم آتی ہیں خلاصہ
 اس ساری بحث کا یہ ہے کہ یہ قرآن موجودہ جو تمام عالم میں موجود ہے اس
 کے بتواتر منقول ہونے پر کوئی شک ہی نہیں اور اس سے ایک آیت کا بھی منکر
 بلا شک کا فر ہے علی ہذا اسکے علاوہ دوسری چہرہ قرائتیں جو بعض الفاظ قرآن مجید
 موجودہ کے متعلق منقول ہیں وہ بھی بطریق تواتر منقول ہیں اور بلا شک ان کا
 منکر بھی کا فر ہے علاوہ بریں جتنی قرائتیں بطریق غیر متواتر مروی ہیں مثل قرائت والد لکما

وَالْأَنْثَىٰ كَمَا بَيَّاهُ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ كَمَا بَيَّاهُ
 انفال کی مثل سورۂ براءۃ کے وہ سب روایتیں غیر معتبر ہیں یا محمول ہیں
 نسخ پر بوجہ مخالفت آیہ کریمہ نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ وغیرہ
 کے چنانچہ آخر صفحہ ۷۷ تفسیر اتقان جلد اول مطبوعہ مصر میں سیدنا علامہ
 جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں قَالَ مِثْلُ مَا دُرِيَ فِي الْقُرْآنِ
 عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ قِسْمٌ يَقْرَأُ بِهِ وَيُكْفَرُ بِجَادُهُ وَهُوَ مَا نَقَلَ لِيَتَقَاتَ وَوَاقٍ
 الْعَرَبِيَّةَ وَحَطَّ الْمُصْحَفِ وَقِسْمٌ حَمَلَهُ نَقْلُهُ عَنِ الْأَحَادِ وَصَحَّ فِي الْعَرَبِيَّةِ
 وَخَالَفَ لَفْظَ الْحَطِّ فَيُقْبَلُ وَلَا يَقْرَأُ بِهِ لِأَمْرَيْنِ لِمَخَافَتِهِمَا أَجْمَعِ عَلَيْهِ وَامَّا لَمْ
 يُوجَدْ بِاجْتِمَاعٍ بَلْ بِخَبَرِ الْأَحَادِ وَلَا يَثْبُتُ بِهِ قُرْآنٌ وَلَا يُكْفَرُ بِهِ جَادُهُ وَ
 لَيْسَ مَا صَنَعَ إِذْ جَدَّاهُ (حُكْمُهُ فِي قُوَّةِ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الْقَدِيبِيِّ)
 وَقِسْمٌ نَقَلَهُ ثِقَةً وَلَا حُجَّةَ لَهُ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَوْ نَقَلَهُ غَيْرُ ثِقَةٍ فَلَا يُقْبَلُ وَإِنْ وَاقٍ
 الْحَطِّ قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ مِثَالُ الْأَوَّلِ كَثِيرُ مَالِكَ وَمَلِكٌ وَيَحْيَىٰ عَوْنٌ وَيُحَاوِلُونَ
 وَمِثَالُ الثَّانِي قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَالذَّكَرُ
 وَالْأُنْثَىٰ وَقِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَكَانَ أَمَّا هُمُ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ
 غَضَبًا وَغَيْرَ ذَلِكَ وَقَالَ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي لِقَاءِ بَدَلِكَ وَالْأَكْثَرُ عَلَى
 الْمَنْعِ لِأَهْلِ تَوَاتُرِ وَإِنْ ثَبَتَ بِالْقُلِّ فِي مَنْسُوخَةٍ بِالْعَرْضَةِ الْأَخِيرَةِ
 أَوْ بِاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ عَلَى الْمُصْحَفِ الْعُمَامِيِّ وَمِثَالُ مَا نَقَلَهُ غَيْرُ ثِقَةٍ كَثِيرُ
 مِمَّا فِي كُتُبِ السُّوَادِ مِمَّا عَالِبَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَكَالْقِرَاءَةِ الْمَنْسُوبَةِ
 إِلَى الْأَمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ الَّتِي جَمَعَهَا أَبُو الْفَضْلِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْخُرَازَمِيُّ
 وَنَقَلَهَا عَنْهُ أَبِي الْقَاسِمِ الْحُدَّادِيُّ ترجمہ علامہ کی فرماتے ہیں
 قرآن کے متعلق جب قدر روایتیں منقول ہیں وہ تین قسم پر منقسم ہیں۔

قسم اول وہ روایتیں ہیں کہ جسکے موافق قرآن مجید پڑھا جاتا ہے اور اس سارے قرآن سے ایک آیت کا یہی منکر کا فرسے اور وہ وہ روایتیں ہیں جسکے موافق قرآن مجید بہت سے ثقہ نقل کرتے چلے آتے ہیں اور وہ قرآن موافق ہے قواعد عربیہ اور خط مصحف سے اور قسم دوم وہ روایتیں ہیں بطریق احاد منقول ہیں اور قواعد عربیہ کی پہلی نظر مگر اسکا رسم خط مخالف رسم خط قرآن کے ہے وہ روایت (مرتبہ حدیث میں منقول ہیں) مگر اسکا قرآن میں نہ بنا جائز نہیں ہے نہ مخالفت اور نہ روایتوں کے اجل سے اور ہونے اور نہ روایتوں کے خبر احاد جسکے ساتھ قرآن کی قرآنیت نہیں ثابت ہو سکتی اور نہ اولیٰ منکر کا قرآن البتہ اولیٰ انکار فعل بد ہے اور تیسری قسم وہ ہے کہ اگرچہ اسکو ثقہ راویوں نے روایت کیا ہے مگر باعتبار قواعد عربیہ اسکی ثبوت پر دلیل نہیں یا اولیٰ غیر ثقہ ہیں لہذا وہ روایت ہرگز قابل قبول نہیں اگرچہ رسم خط قرآن کے موافق منقول ہیں ابن جریری فرماتے ہیں کہ یہ قسم کی مثال مالک

لے اور ان ہذاں لسا حران کی نسبت جو بعض نے اعتراض کیا ہے کہ ان کا رسم محبوب ہوتا ہے لہذا بموجب قواعد عربیہ ان ہذاں لسا حران ہونا چاہیے اور اس قسم کے اور بھی چند مقامات اعتراض وارد ہوتے ہیں انکے جوابات تفصیل مع اعتراضات بنظر انصاف کسی فہمی علم کا اردو یکساں ہو چکا ہے جلد اول نوع ۴۱ میں اولیٰ آخر تفسیر لقمان میں غور ملاحظہ کریں اور مجدد لاہوری بی انصاف نے جو بعض مسائل میں لکھا ہے کہ تفسیر لقمان میں ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اور بخاری میں کوئی ایسی روایت نہیں ہے کہ اس قسم کی روایتوں کو نقل کی کہ حقیقتہً مجتہدین کی بدولت بعض کتابوں میں پائی جاتی ہیں ان میں بدلائل واضح ہے کہ یہ سب امتزاج ضعیف اور غیر معتبر ہیں یا مردود اور ساری اعتراضات اور جوابات کی تو یہاں گنجائش نہیں بعض تشفی طلبہ ان ہذاں لسا حران کی جوابوں سے ایک جواب نقل کر دیا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جیسے بطریق اعجاز قرآن مجید میں بعض دوسری زبانوں کی ایسے الفاظ بھی آئے ہیں جو عرب اور غیر عرب میں متداول تھے انہیں سے لغت بنی کتاہ اور بنی الحارث میں بھی تھا کہ تثنیہ کو حالت وضعی نصبی جری میں الف سے بولتی ہے ۔

یوم الدین کو ملک نعیم الدین پڑھتا ہے اور خدیج عون کی جگہ خدیج عون اور مثال دو
 سری قسم کی قرائت عبداللہ ابن مسعود ہے وَالذِّكْرُ وَالْاُنْثٰی مَا خَلَقَ الذِّكْرُ وَالْاُنْثٰی
 کی جگہ پڑھنا اور قرائت ابن عباس رضی اللہ عنہ وکانَ اَمُّهُم مَّلَکًا خَدَلَ سَقِیْنَتَہُ
 غَضْبًا پڑھنا بجای کانَ اَمُّهُم مَّلَکًا خَدَلَ سَقِیْنَتَہُ غَضْبًا کے اور مثال اسی کے اور قرائت
 ابن عباس کے پڑھنے میں علماء کا اختلاف ہے مگر چونکہ انکی قرائت بتواتر منقول
 نہیں لہذا اکثر علماء انکے قرائت پر قرآن پڑھنے سے منع ہی کرتے ہیں سہو اسطے کہ
 اون قرائتوں آخر سے جن پر قرآن مجید آخر میں حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا تھا انکے ساتھ اس قرائت ابن عباس کو
 منسوخ سمجھتے ہیں یا اس وجہ سے کہ مصحف عثمانی جن پر تمام صحابہ کرم اور اہل
 بیت عظام کا اجماع ہو گیا تھا یہ قرائت انکے مخالف ہے اور مثال اون قرائتوں
 کی جو بطریق غیر ثقہ شاذ اور غیر متبعہ کتابوں میں منقول ہیں انکے اکثر سنیدین ضعیف
 ہیں مثال اوس قرائت کی جسکو ابو الفضل محمد بن جعفر سے ابو القاسم ہندی نے
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کر کے جمع کیا ہے اسی واسطے تمام اہل سنت کا
 اس امر پر اتفاق ہے کہ یہ قرآن موجودہ مع ساتوں قرائتوں شہورہ کے جس پر تمام
 صحابہ کرم اور اہل بیت عظام کا اجماع ہے اوسی قدر ہے جسکا دو جبریل علیہ السلام
 نے قبول فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا اور
 اوسے کو بمشورہ عمر رضی اللہ عنہ حضرت صدیق اکبر نے حضرت زید بن ثابت سے
 ایک جگہ تحریر جمع کرایا اگرچہ زید بن ثابت وغیرہ بلا تحریر اوسکے حافظ موجود
 تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بمشورہ حضرت خذیفہ الیمان رضی اللہ عنہ
 جو شیعوں کے نزدیک بھی اہم امت ہیں اوسکی نقلین کر کر تمام بلاد اسلامی میں
 پہنچا دیا اور اوسپر سب کا اجماع ہو گیا اوسکی ایک آیت کجائی منکر کا فر ہے

اور ماسوی اوسکے جو بھی کچھ بعض اسانید صحیحہ کیساتہ بطریق احاد منقول ہے وہ
منسوخ التلاوة ہے۔ منسوخ الحکم بلکہ بعض حکام منسوخ التلاوة پر عمل کرنا بتواتر ثابت
ہے اور اوس پر عمل کرنا حتی الوسع واجب مثل یہ رحم کی علاوہ براین جو بھی کچھ باسانید
ضعیفہ مروی ہے وہ روافض ہی کی مساعی قبیحہ کا طفیل ہے جو بموجب تحقیق تاریخی
مولانا شاہ عبد العزیز علیہ الرحمۃ تفسیر کر کے سننی بنائے تھے اور علماء اہل سنت سے سنیوں
حاصل کر کے کتابیں بموجب مذہب اہلسنت لکھ کر انہیں دس یا بیس اپنے عقائد باطلہ اور
اعمال طالحہ لکھ کر سنیوں کو دہو کہ دیتے تھے چنانچہ ایسے ہی کسی تفسیر باز مجتہد روافض سے
صاحب ہدایہ جیسے علامہ نے اسناد دہو کہ کہا یا کہ ہدایہ میں لکھا یا امام مالک رحمہ اللہ
کے نزدیک متعہ جائز ہے حالانکہ چاروں ائمہ کے نزدیک متعہ حرام اور منسوخ ہے سبوح
سے پچھلے شرح نے بعد تحقیق لکھا ہے کہ صاحب ہدایہ کا متعہ کو امام مالک رحمہ اللہ
کے نزدیک جائز لکھنا غلط ہے اور سنی ہے کسی سنی نما
دہو کہ باز مجتہد شیعہ کی کتاب سے دہو کہ کہا ہے پر اور ابو جعفر خراسانی نے جو امام ابو حنیفہ
کے نام سے قرآن مجید کے متعلق قراءات موضوعہ کی اور زیادتی کیسا مخالف قرآن مجید
کے ایک کتاب میں جمع کر دی ہیں علامہ ہی حمہ اللہ نے اپنی کتاب میزان الاعتدال میں
صاف لکھ دیا کہ محمد بن ابو جعفر خراسانی جامع قراءات ابو حنیفہ ثقہ نہیں اور اسکی تواتر
بی اصل ہیں اور موضوع اھ اور بلا شک ابو حنیفہ ہی ابو حنیفہ النعمان بن منصور رضی
ہے نہ امام ابو حنیفہ النعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ جسکا ذکر صفحہ ۱۶۶ جلد
دوم تاریخ ابن خلکان میں سطر ۷ ہے ابو حنیفہ النعمان بن عبد اللہ منصور کا
مالکیا ثم انتقل الی مذہب مالیمہ و تصنف کتباً یعنی ابو حنیفہ بن نعمان بن ابو عبد اللہ منصور
اول مالکی تھا پھر مالیمہ مذہب اختیار کر کے کتابیں تصنیف کیں اور غالباً اس ابو حنیفہ کا
شیعوں کے نزدیک بہت ہی اعتبار ہے کہ زین العابدین حارثی نے زندانی مجتہد روافض

کتاب ذخیرۃ العادیں جو بطریق سوال و جواب لکھی ہے اکثر سوالات کے جواب بذات
اپنے اجتہاد سے لکھتا ہے اور دوسرے مجتہدوں کے قول بعض کے لکھتا ہے
مگر بعض سوالات کی جواب میں اس ابو حنیفہ کا نام لکھ کر اسکے قول سے سند پکڑتے ہیں
صفحہ ذخیرۃ العادیں سے سوال اگر شخصی است خود یا پیچیدہ مسائل حرید و غیر
ان ماست حاصل نشود در زمان جماع آیا غسل واجب است یا نہ الخ جواب لازم غسل
نمائی از قوت نیست و از ابو حنیفہ نقل شد کہ جماع در فرج محرم بالف حریر جائز است
یعنی کپڑا لپیٹ کر چھپتی کر نیٹ جو غسل نہ ہو تو قوت ہے اور (ہاں مجتہد
معتبر ابو حنیفہ سے تو منقول ہے اگر کپڑا لپیٹ کر محارم (یعنی ماں بہن)
سے بھی فعل بد کرے جائز ہے نعوذ باللہ منها

باب دوم

صفحہ ۷۷ ابج ابلاغت بطور مہر کے آخر خطبہ علی کرم اللہ وجہہ میں ہے
خطبہ علی بن ابی طالب علیہ السلام
لَا اَوَّلَ مِنْ صَدَقَةٍ قَدْ اَكُونُ اَوَّلَ مَنْ كَرِهَ عَلَيْكَ فَمَضَرْتُ فِي امْرِي
فَاِذَا طَاعَتِي سَبَقَتْ بِعَيْتِي وَاِذَا الْمِيثَاقُ فِي عَهْدِي لِعَيْتِي قُلْتُ خَشِيَهُ
مُحَمَّدٌ حَسَنُ الشَّيْخِ هَذِهِ الْجُمْلَةُ الرَّابِعَةُ قُلْتُ مَنْ كَلَّمَ لَهْ فِي حَالِ
نَفْسِهِ بَعْدَ وُفَايَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَقُولُ فِيهِ اِنَّهُ مَأْمُورٌ
بِالرِّفْقِ فِي طَلَبِ حَقِّهِ فَطَاعَ الْاَمْرِي بِبَيْعَةِ ابْنِ بَكْرٍ وَعُمَرُو عُمَلَانِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ اَجْمَعِينَ اَمِثًا لَا اَمْرٍ اِلَّا الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الرِّفْقِ

ترجمہ

عند ابج ابلاغت یہ وہ وقت ہے کہ شیخ نے نزدیک قرآن سے زیادہ اور اگر زیادہ بہتر
اس کا ترجمہ ضرور ہے چنانچہ حکیم ذاکر حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمارا شاعر
قصیدہ شہر درون پر لکھتا ہے حکیم بابی خطیب اللہ تعالیٰ مولانا امیر المومنین علی علیہ السلام کا خطاب
وہ خطبہ میں فرماتا ہے کہ میں نے اپنے عہد میں کسی شخص کو ایسا نہیں پایا جس نے
میں سے زیادہ رفقہ سے معاملہ کیا ہو بلکہ میں نے اپنے عہد میں ایسا نہیں پایا جس نے
میں سے زیادہ رفقہ سے معاملہ کیا ہو بلکہ میں نے اپنے عہد میں ایسا نہیں پایا جس نے
میں سے زیادہ رفقہ سے معاملہ کیا ہو بلکہ میں نے اپنے عہد میں ایسا نہیں پایا جس نے

کسی کو اپنی شیعوں سے مخاطب کر کے فرماتے ہیں کیا تیرا یہ گمان ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوٹا بولوں تم سے اللہ کی میں دل اور میں سے
 ہوں جنہوں نے آپ کی تصدیق کی لہذا میں پہنچاؤں گا کہ نہیں ہو سکتا جو آپ پر چھوٹ
 ہو لے بلکہ میں نے اپنی معاملہ میں نظر کی تو میرا ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہ
 کی اطاعت کرنا ان سے بیعت کرنے پر سبقت لے گیا تھا اور میری گردن میں
 عہدہ کا قلابہ پڑا ہوا تھا اپنی سوا غیر کی اطاعت اور بیعت کا اتالی (اور غیر
 سے مراد ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بالبدلتہیں) محمد بن شعیبہ محشی نہج
 البلاغت اس خطبہ کے شرح میں لکھتے ہیں کہ آپ کے کلام سے یہ چوتھا جملہ بیان
 میں اپنے حال کے بعد وفاۃ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں مامور تھا
 ساتھ میری کرنے کے اپنی حق طلبی میں لہذا مجھ سے ظاہر ہوئی اطاعت ابو بکر و عمر و
 عثمان رضی اللہ عنہم کی بیعت کرنا میں عرض کر رہا کرتا کہ اوس عہد اور شایق کے جو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے لیا تھا نرم رفتار کیا اور یہی مضمون ہے شرح علما
 ابن ابی الحدید مسلم بن الحجاج کا شرح خطبہ مذکور میں اور یہی معنی کا مصدق ہے
 وہ خطبہ حسن سے قطع ہو کر کے شریف رضی نے یہ خطبہ لکھا ہے چنانچہ وہ خطبہ اس خطبہ
 ان صحیح معنوں کے اعتبار سے مصدق ہے اور یہ خطبہ اس خطبہ کا مصدق اور وہ
 خطبہ یہ ہے فی تاریخ الخلفاء فی صفحہ ۱۲۰ اخرج ابن عساکر عن الحسن کفنی
 اللہ عنہ قال لما قدم علی البصرة قام الیہ ابن الکواکب و قیس بن عباد فقال
 له لا تخبرنا عن مسیرک هذا الذی سرت فیہ تتوکل علی الامۃ تضرب
 بعضهم ببعض اعدہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہدہ الیک
 فخرنا فانت المؤمنون المأمونون علی ما سمعت فقال ما ان یتکلم عند
 عہد من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فلا والله لکن کنت اول من

صَدَقَ بِهِ فَلَا لَوْ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ كَذَبَ عَلَيْهِ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدِي فِي ذَلِكَ مَا تَرَكْتُ أَخَابَتِي تَقِيمُ بِي مَرَّةً وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 يَقُومَانِ عَلَى مَنْبَرِهِ وَلَقَا تَهُمَا بِيَدِي وَلَوْ لَمْ أَجِدْ إِلَّا بَرْدِي هَذَا وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقْتُلْ قَتْلًا وَلَمْ يَمُتْ مُتًّا فَجَاءَتْهُ مَلَكَتِي فِي مَرْحَبَةٍ أَيَّامًا وَلِيَالِي
 يَأْتِيهِ الْمُؤَذِّنُ فَيُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَيَأْمُرُ أَبَا بَكْرٍ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ وَهُوَ يَرَى مَكَانِي
 ثُمَّ يَأْتِيهِ الْمُؤَذِّنُ فَيُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَيَأْمُرُ أَبَا بَكْرٍ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ وَهُوَ يَرَى مَكَانِي
 وَلَقَدْ أَرَادَتْ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَائِهِ أَنْ تَصْرِفَهُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ فَأَبَى وَغَضِبَ وَقَالَ
 أَنْتِ صَوَاحِبُ يُوْسُفَ مَرُوءَا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَلَمَّا قَبِضَ اللَّهُ بَنِيَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرْنَا فِي أُمُورِنَا فَاخْتَرْنَا لِدُنْيَانَا مَنْ رَضِيَ بَنِيَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدُنْيَانَا وَكَانَتِ الصَّلَاةُ أَصْلَ الْإِسْلَامِ وَهُوَ أَمِيرُ الدِّينِ وَقَوْمُ
 الدِّينِ فَبَايَعْنَا أَبَا بَكْرٍ وَكَانَ لِدُنْيَا أَهْلًا لَمْ يَخْتَلِفْ عَلَيْهِ مَثَلَانِ وَلَمْ يَشْهَدْ
 بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ وَلَمْ يَقْطَعْ مِنْهُ الْبَرَاءَةَ فَادَّيْتُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ حَقَّهُ وَعَرَفْتُ
 لَهُ طَاعَتَهُ وَغَرَوْتُ فِي جُودِهِ وَكُنْتُ أَخَذُ إِذَا أَعْطَانِي وَأَعْرُو إِذَا أَعْرَانِي
 وَأَضْرِبُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْحُدُودَ وَسَوَّيْتُ لَهَا عَمْرًا فَخَذْتُ بِسُتَّةِ
 صَاحِبِهِ وَمَا يَعْرِفُ مِنْ أَمْرِهِ فَبَايَعْنَا عُمَرَ وَلَمْ يَخْتَلِفْ عَلَيْهِ مَثَلَانِ
 وَلَمْ يَشْهَدْ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ وَلَمْ يَقْطَعْ مِنْهُ الْبَرَاءَةَ فَادَّيْتُ إِلَى عُمَرَ
 حَقَّهُ وَعَرَفْتُ لَهُ طَاعَتَهُ وَغَرَوْتُ مَعَهُ فِي جُودِهِ وَكُنْتُ أَخَذُ إِذَا
 أَعْطَانِي وَأَعْرُو إِذَا أَعْرَانِي وَأَضْرِبُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْحُدُودَ وَسَوَّيْتُ لَهَا قَبْضَ
 تَذَكَّرْتُ فِي نَفْسِي قَرَابَتِي وَسَابِقَتِي وَسَالِفَتِي وَفَضْلِي أَنَا أَظُنُّ أَنَّ
 لَا يُعْدَلُ بِي وَلَكِنْ أَخَشَى أَنْ لَا يَعْمَلَ خَلِيفَةً بَعْدَهُ ذَنْبًا إِلَّا الْحَقُّ فِي
 قَبْرِهِ فَأَخْرَجَ مِنْهَا نَفْسَهُ وَوَلَدَهُ وَلَوْ كَانَتْ مُحَابَاةً مِنْهُ لَأَتَوْهُ لَا يَبْرُ مِنْهَا إِلَى

دھڑا من قریش سہ انا احدثہم فلما جمع الہط ظننت ان لا یعد لوالی
 فاحذ عبد الرحمن بن عوف موثقتنا علی ان نسمع ونطیع من ولاہ اللہ
 امرنا ثم اخذ بید عثمان بن عفان وضرب بیدہ علی یدہ فظرت فی امری
 فاذا اطاعنی قد سبقت ببعتی واذا الميثاق قد اخذ لغيری فبايعنا
 عثمان فاديت له حقه وعرفت له طاعته وغزوت معه في جيوشهم
 وكنت اخذ اذا اعطاني واغزو واذا اغزاني واخرب بين يدي الحدو
 سوطي فلما احسب نظرت في امری فاذا الخليفةان اللذان اخذاهما بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهما بالصلاة قد مضيا وهذا اللين
 قد اخذ له الميثاق قد اصاب فبايعني اهل الحرمين واهل هذين
 المصرين فوثب فيها من ليس مثلي ولا قرابته لقرابتي ولا علمه كعلمي
 ولا سابقته كسابقتي وكنت احن بها منه - فقط خلاصه ترجمہ خطبہ لای
 شیر خدا کرم اللہ وجہہ تاریخ الخلفاء کے صفحہ ۱۶۰ پر ہے ابن عساکر حسن
 رضی اللہ عنہ سے ناقل ہیں کہ جب حضرت علیؑ بصرہ تشریف لائے تو ابن کوا اور
 قیس بن عباد نے عرض کی کہ حضور میں اس سفر سے مطلع فرمائیے کہ آجاکم بنکر دوسری
 جماعت سے جو مقاتلہ کر رہی ہیں کیا اس معاملہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے
 کوئی فرمان ہے ہمیں آپ پر پورا بہرہ و سہ ہے آپ نے فرمایا نہیں بخدا اس معاملہ میں
 کوئی فرمان و معاہدہ نہیں اور چونکہ میرے ہوں جسنی اول تصدیق رسالت کی
 پہ میں اول دروغ گوئی سطر ح کرول اگر میسری پاس کوئی فرمان و معاہدہ
 ہوتا تو میں معاملہ خلافت میں برادر بنی تمیم بن مرہ صدیق اکبر اور عمر بن الخطاب
 ممبر حضور پر نہ کہڑا ہونے دیتا اور اپنی ہاتھ سے مقاتلہ کرتا مگر چونکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم معاذ اللہ قتل نہیں کئی گئی اور اچانک دنیا سے نہیں گئی بلکہ آجند

روز اپنی مرض میں ہے پہر جب بوزن اذان دیتا تو حضور ابو بکر صدیق کو حکم فرماتے
 کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں بالانکہ حضور صبحی میں حاضر ملاحظہ فرماتے پہر دوسرے وقت
 اذان ہوتی تو ایسا ہی ہوتا باوجودیکہ بعض اذواج نے (صدیقہ یعنی المدعہ)
 امام بدلنے کیلئے ہی عرض کیا تو حضور نے اتنے صواحب کسف (تم یوسف علیہ السلام سے
 جھگڑنے والیوں جیسے ہو) فرما کر حکم فرمایا کہ ابو بکر کو حکم کرو کہ وہ نماز پڑھائیں پہر جب فات
 قیامت آیا ہو چکی تو ہم نے اپنی معاملہ میں غور کیا تو ابو بکر کو دنیا کیلئے ہی امیر بنالیا
 اسلیٰ کہ حضور کی رضا اسی میں تھی اور حضور نے اصل اسلام نماز کا امام چونکہ انہیں کو
 بنایا تھا اور حقیقت بھی یہی تھی کہ صدیق دین کے حاکم اور جبرہ اسلام بھی چنانچہ ہم نے
 بیعت کر لی اور فی الواقع وہ اسکے اہل تھے اور اس باعث (آخر امر میں) ہماری
 جماعت کی دو مسلمان بھی اس خلافت کی مخالف نہ رہے اور ہم میں سے کسی نے (علو
 صدیق کے) کسی دوسرے کیلئے کو ایسی نہ دی اور آپ کو کسینی خلافت سے معذور نہ مانا
 اور میں نے صدیق کو ادنا حق ادا کیا اور اقرار اطاعت کر کے انکی شکر کے ساتھ
 خوں گیا اور جو کچھ انہوں نے مجھ سے دیا میں نے لیا اور جب غزا کا حکم کیا میں غزائیں گیا اور
 حدود شرعیہ میں ملزم رہا اور وہ میں اپنی درہ سے انکی آگے مارا کرتا تھا۔ جب ان کا
 انتقال ہوا تو عمر جاٹین ہوئے اور انہوں نے طریقہ صدیق اختیار کیا اور کسے ہم معذور
 میں انکی پیروی نہ چھوڑی ہم نے عمر سے بیعت کر لی اور ہم سے (آخر امر میں) شخص
 بھی انکی خلافت کی مخالف نہ رہے اور کسے نے ہم میں سے انکو عمدہ خلافت
 سے معذور نہ مانا اور میں نے ان کا حق ادا کیا اور بیعت کی اور مقرر اطاعت ہو کر
 انکی ساتھ لڑائی میں گیا اور جو مجھ سے دیا میں نے لیا اور جب حکم غزائیں جاتا رہا اور
 حدود کی سزائیں انکی عہد میں ہی میں سے اپنی درہ سے دیتا رہا جب انکا انتقال ہوا
 تو میری قریب بیت رسالت اور سبقت ایمانی اور فضیلت ذاتی کا گمان

پیدا ہوا اور میرا خیال بھی یہی تھا کہ لوگ اب میری طرف رجوع کرنے اور میں
 بوقت اجتماع ارباب شوری بھی اس گمان میں تھا۔ لیکن اس امر سے چونکہ ڈرتا
 تھا کہ (اب بوجہ بعد زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر خلیفہ سے کوئی گناہ
 سرزد ہوا تو وہ اپنی قبر میں پائیگا لہذا میں نے مع اپنے اولاد کے خود کو اس امر سے
 علیحدہ رکھنا چاہا اور خیال کیا کہ اگر فاروق کی خواہش ظاہر ہوئی تو میں انکی او
 کو خلافت کیلئے منتخب کروں کہ جماعت قریش سے چہ آدمی معہ میرے انتخاب کے
 (کہ خلیفہ کو اختیار کریں) اور وقت بھی مجھے ہی گمان تھا کہ شاید لوگ میری حق
 میں رائے دینے لگے مگر باتیں ہوتے ہوئے عبدالرحمن بن عوف نے جب ہم سے بہت سے
 معاہدہ اس امر کی لئی کہ جسکو اللہ خلیفہ کرے اسکی اطاعت سے کوئی سرتابی نہ کرے گا
 تو بوجہ میری خواہش کی عبدالرحمن بن عوف نے) حضرت عثمان بن عفان کی ہاتھ پر
 بیعت کر لی۔ پہریں نے اپنی متعلق غور کیا تو چونکہ بھی انکی اطاعت میری بیعت سے قبل
 منظور تھی اور میرا عہدہ غیر کی لئی بھی مجبور کر رہا تھا میں نے بھی بیعت کر لی اور عثمان
 نے ادا کر دیا اور میں معترف اطاعت ہوا۔ پہراونکے لشکر کی ساتھ بدستور اٹیون
 با اور جو انہوں نے مجھی دیا میں نے لیا اور جہان غزاکر نیکا حکم دیا میں
 کی اور سنہ اثنی عشر میں کو بدستور انکی سامنی اپنی چاہک سے دیتا رہا۔ پہر
 ب پیر بلوہ ہوا اور شہید کئی کئی تو میں نے پہر اپنی معاملہ میں غور کیا تو وہ دونوں
 خلیفہ تو وہ تھے کہ زمانہ ہر دو عالم میں نماز کیلئے منتخب ہو چکے تھے وہ گذر گئی اور خلیفہ
 شہید وہ ہیں جسکے بیعت کی انی لجنہ سے عہدہ لیا گیا تھا وہ بلوی میں شہید
 ہوئے پہراہل حریر اور ان دونوں شہر والوں نے مجھ سے بیعت کی تو ایک نے شخص
 کو دپڑا جو نہ میری ہم مرتبہ ہے نہ ہم قرابت نہ مجھ سے علم میں زیادہ ہے نہ برابر نہ میری
 فضیلت کی مساوی ہی نہ مجھ سے سابق بالا ایمان اور میں بمقابلہ اسکے زیادہ

ایماندار کی خیال میں آسکتا ہے کہ علی شیر خدا ماحی کفر و فحشا حضرت معاویہ رضی اللہ
عنه بلکہ خارجیوں کو ان کا قد بغوا علینا (یعنی ہماری بہائیوں نے ہم پر سرکشی کے
کہہ کر پکاریں اور ہم ان سے متعدد لڑائیاں لڑیں اور حضرت خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ
علیہم اجمعین کو جو عہدہ عاری لاہور فرعون مزدکی برابر مجاہدین اور سنی تلامذہ اور اپنی
آپ کو سختی خلافت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بنایا ہوا خلیفہ برحق مانکر
خلافت کو خود بانٹ دیا اور ان کے مابین فساد میں کافروں کی کسر کر کے چلی تماشہ دیکھا
گین جو کو ادنیٰ مسلمان ہی گوارا نہیں کر سکتا دیکھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو
حضور نے چونکہ فرمادیا تھا کہ تم کرتے خلافت کا پہنائی جائے اور لوگ اس کو اور
وانا چاہیں گے اس کو نہ اتارنا بیان تک کہ مجھ سے ملو لہذا شہید ہو گئی مگر خلافت
دست بردار نہ ہوئے لہذا حال حق یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بوجہ بنی
رسول صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً جانتے تھے کہ اللہ رسول کی رضا میں ہے کہ
خلافت کا ظہور اسے ترتیب پر بوجب ظہور میں آیا سو جو سے خلفاء راشدین
ثلاثہ رضوان اللہ علیہم سے بیعت کر کے ہر حال میں ان کی خیر خواہی کرتے رہے اور جب
جان نثار گد گر رہے چنانچہ خطبوں آئندہ سے جن کی معافی باوصف کوشش صاحب
نیرنگ فصاحت جیسا تعصب سر دفتر شیعیان ہندی ہی نہ بدل سکا خوش طبع ہے
صفحہ ۳۱۰ نہج البلاغت میں ہے

جان میری پیش رو ہے۔
 سے طرف اس کو لے کر آیا۔ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بہترین آدمیوں
 کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو بکر اور عمر ہیں نہیں جمع ہو سکتی میری محبت اور بغض ابو بکر و عمر
 رضی اللہ عنہما کا بیچ دل کسی مومن کے اور مستند ابن مسیح میں ہے علی رضی اللہ عنہ سے ہی اہم تمام صحابہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں شک کرتے تھے اس امر میں کہ بیشک اللہ کی رحمت اور ہستی کی تین
 جاری ہوتی ہیں اور زبان علی رضی اللہ عنہ کے اور ابن عباس کے تخریج کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ
 سے فرمایا آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کچھ اللہ ابو بکر پر کھج کر دیا انہوں نے جیسے اپنی بیٹی
 کا اور سوار کر کے لے گئے جھکودار پھر مدینہ منورہ تک اور آزاد کیا بلال کو (مشرکوں سے خرید کر)
 رحم کچھ اللہ عمر پر حق بات کہہ دیتی ہے اور جو کوئی بوجھ کوئی نے ان کو اس حالت میں چھوڑا ہے (کہ
 باطل پرست تھے) ان کا کوئی سہارا دست نہیں رحم کچھ اللہ عثمان پر جن سے فرشتے شرم آتے
 ہیں رحم کچھ اللہ علی پر جد بد وہ پہرتے ہیں اور وہی حق پہرتا ہے اور زید بن عبد اللہ بن احمد
 ابن جبیل سے بواسطہ حضرت علی نقل کیا ہے کہ ابن ابی حازم فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضرت علی ابن سین
 رضی اللہ عنہما کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ حضرت ابو بکر اور عمر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کس قدر قرب تھا اور حضور کے نزدیک و نکاح کیا مرتبہ تھا فرمایا ایسا ہی تھا جیسا ان کو باقی نے نزدیک
 حاصل ہے (یعنی تینوں ایک ہو جرحہ میں مدفون اور رونق افروز ہیں) اور عباس ابن حارث کے برقی
 سے نقل فرماتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا آپ نے بانگوں میں سب سے اول جو مسلمان ہوئے
 وہ ابو بکرؓ اور بابائنا قب شکوۃ شریف کے صفحہ ۵۷ میں ہے رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں فرمایا جیسے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنی باپ ابو بکر اور اپنی بیہائی کو بلا لواتا کہ میں حضرت ابو بکر کے نام خلافت
 نامہ کہہ دوں اس واسطے کہ میں ڈرتا ہوں کہ شاید کوئی آزاد کو انبیاء الامیر سے بعد خلافت کے آزاد کرے
 اور کہے کہ میں خلیفہ ہوں اور ایسا نہیں ہو سکتا الخ رکھتا ہے اللہ اور ہم مومن سوا حضرت ابو بکرؓ
 روایت کیا اس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں اور یہ وہ حدیث ہے جو حدیث قرطاس کی معنی میں مذکور
 کر رہی ہے اور مسلم شریف میں ہے حضرت عبید اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ کا جنازہ جب چار پائی پر رکھا گیا اور پانچ روٹوں طرف سے آدمی گھیرے ہوئے حضرت کے لئے دعا کر رہے
 اور ویرجعت بھیجئے اور انکی تعریفیں کرنے میں جنازہ اٹھایا جانیسے پہلے مشغول تھے میں ہزار میں سے
 پس گہرا ہٹ میں ڈالا جب کوئی ایک آدمی نے کہ میری جیسے سے دوستی میری دونوں بازو پکڑ لے جب میں نے
 اس کی طرف دیکھا تو وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہی پس دعا رحمت کی حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ کے حق
 میں اور فرمایا کہ نہ پیچھے چھوڑا تم نے کسی ایسے شخص کو کہ جھکودار زیادہ محبوب ہے یہ بات کہ اس نے نہ لیا
 اللہ سے ملوں اور تم ہے اللہ کی میں گمان رکھتا تھا یہ کہ کر لگا اللہ تو تمہارے دونوں صاحب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس واسطے کہ اکثر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے سنا کرتا تھا آپ فرماتے تھے کہ آیا میرے بھائی ابو بکرؓ کو جو سچا مومن تھا اور ابو بکرؓ اور عمرؓ
 اور عثمانؓ اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اس واسطے میں قوی گمان رہتا تھا میرا یہ اہل بیت علیہم السلام کو اعلان
 دونوں کے ساتھ رکھیں گے انتہی اور یہ تو ظاہر ہے کہ ملک خرب و شام و دمشق نہادند کرمان بلکہ دنیا میں
 حضرت عمرؓ نے اسلام پھیلایا جس کا انکار بجز کافر اکفر اور معاند کے یہود و نصاریٰ ہی نہیں کرتے اور جس نے
 تاریخ دان ہیں سب ہی اس امر پر اتفاق رکھتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ
 نے ہی اسلام کے پھیلانے میں کی مکی اور حبشہ کے بعد وفات رسول صلی اللہ علیہ
 وسلم اکثر گواہوں والے مدت ہو گئے حضرت ابو بکرؓ کی کوئی شکی کبیر اور انکو جہاد کر رہا راست پر
 لائے اور تمام مشرکوں پر اس بات کو ظاہر کر دکھایا کہ ایسے نازک وقت میں بھی جب صحابہ کرامؓ ہم مشرکوں
 سے نہ ڈرے اور فقط منکرین زکوٰۃ پر حملہ آور ہوئے تو یہ لوگ مشرکوں سے کیا ڈرنے والے ہیں اور انکی
 اس جہاد نے مشرکوں کو دلوں پر اہل اسلام کی شجاعت کا سکھایا اور سیلہ کذاب اور اس زمانہ
 کے چھوٹے مدعیان نبوة کو قتل کر کے قتل کر دیا اور ایسے ہی حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ نے بہت سے
 نمایاں کام کیے مگر خصوصاً کہ ان کے جہاد میں نے مشرکوں کی زیادہ قوت و قسوت
 و کفر و فساد و تفریقہ الیہ ان کے مولف کو شیعوں اور سنیوں کے درمیان میں لڑنے کے لئے نواز رہے
 حامی شرع سید الانس والجان اخوانہما علیہ السلام دوم حضرت علیؓ نے مدینہ و دہلی میں
 رجبہ آریہ کریہ سبحانک هذا البهتان خطینہ اس طرح حکایت ہے یا کہ تھوڑے سے کہ
 روم محترم پیغمبر میں ایسی حرکت ہونے سے یہ کلام جو لوگوں نے کہا ہے بہتان ہے بڑا سبب ڈرے
 ہونے اس کے کہ جس پر بہتان کیا ہے اس واسطے کہ وہ حرم محترم رسول خدا ہے اور بڑا درجہ ہونا
 ناہ کا باعتبار اس شخص کے ہے کہ جب گناہ کیا ہے اور لفظ سبحان کا ابھگے واسطے تعجب ہے اس
 شخص سے کہ قائل اس قول کا ہے اور فرماتا ہے
 ان مؤمنین ان زحود و اس سے کہ رجوتہ کہم مثلاً اہل واسطے مانند اس سخن کے کہیں
 فی حقیقت کہ زندہ رہو ہرگز ایسے بات منہ سے نہ آتا ان کہ تہذیب و مہیاں اگر ہوں ایمان
 لے والے اس واسطے ایمان مانع ہے مؤمنین کے حق میں یمن کرنے کا خصوصاً یہ یمن
 کہ ان کے حق میں ایسی بات کہنی مخالف ایمان کے ہے۔ یہ حضرت علیؓ کا ذکر ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ
 ایک جماعت نے صحابہ کرامؓ کو قسم کھائی تھی کہ جس کو اپنے تہمت نہ کی جائے (یعنی اللہ عنہا) پر کی
 اور کو تصدیق سے پہلے نہ دینا چاہئے۔ وہ حضرت علیؓ کی تہمت تھی کہ ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ نے
 کہہ دیا تھا کہ سچ نہ کہنے نہ دینا اور ان کے ساتھ سوکت کرونگا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی ہے
 اپنے ذمہ مانع کر کے فرماتا ہے ولا یاتل اور نہ قسم کہائیں اولیٰ افضل صاحبان زیادتی مال کے جو کہ
 نہیں منکر نہ میں سے واسعتہ اور صاحبان یحاشیہ اور فریخت کے جو کہ اسودہ لوگ ہیں ان کو تو
 سے کہ دیویر وہ اولیٰ لشری صاحبان فریخت کو والمساکین اور مسکینوں کو والمہاجرین

إِنَّكَ مَتَى تَسِيرَ إِلَى هَذَا الْعَدُوِّ وَنَفْسِكَ فَتَلْقَى هُمْ فَتَنْتَبِهَا تَكُنُ لِلْمُسْلِمِينَ
كَأَنَّهُ دُونَ أَقْصَى بِلَادِهِمْ لَيْسَ بَعْدَكَ مَرْجِعٌ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ فَأَتَّبَعُوا إِلَيْهِمْ
رَجُلًا مُجَرَّبًا وَأَحْضَرُوا مَعَهُ أَهْلَ الْبِلَادِ وَالْمُصِيبَةِ فَإِنْ أَظْهَرَ اللَّهُ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَنْ تَكُنِ الْآخِرَى كُنْتَ رَدُّ النَّاسِ وَمَثَابَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ
ترجمہ از نیرنگ فصاحتہ

اگر آپ (اے خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) خود بنفس نفیس دشمن کی طرف گئے
اور خدا خواستہ شکست ہوئی تو پھر سمجھ لو کہ مسلمانوں کا اونکے آخر شہر وں تک کوئی
پناہ دینے والا اپنی بازو حمایت میں لینے والا نہ ہو گا اور آپ کے بعد ایسا کوئی نہیں
جس کی طرف وہ رجوع کریں لہذا کفار و م کے مقابلہ میں کسی تجربہ کار کو اصحاب کرام
سے بھیج دو اور ان کے ساتھ ایسے لوگوں کو بھیجو جو بلا پر صابر اور خیر خواہ اسلام ہوں
پھر اگر فتح ہوئی تو آپ کی خاطر خواہ بات ہوگی ورنہ تم مسلمانوں کے جانی پناہ اور
مددگار بنے رہو گے انتہی

یہ ترجمہ بعینہ مطابق ترجمہ صاحب نیرنگ فصاحتہ کیا گیا ہے جو شیعوں کا بڑا مقتدا ہے
تاکہ پھر کسی شیعہ کو کچھ ترجمہ کی بابت گنجائش کلام باقی نہ رہے اتنا فرق ہے کہ وہ
بے ادبانہ تھا اور اس طریق ادب ملحوظ رکھا گیا ہے اور صفحہ ۳۲ اویں سچ البلاغیت ہے

بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۱ اور ہجرت کرنے والوں کو نبیلہ للہ والی عفووا والی صفحہ ۳۱ والا تحنون ان
یغفر اللہ لکم کیا نہیں دست رکھتے ہو تم سنات کو کہ جسٹہ خداو سطر قمارت پس تہی دوروں کے گناہ ہے
درگذردان پھر جلد سوئم ص ۳۵ کے آخر میں لایستوی منکم ذکر ہے تم میں سے اے مؤمنین
من انفق وہ شخص کہ خرچ کرے راہ خدا میں قبل الفتح پہلے فتح مکہ سے وہ وقت مسلمانوں کے دور
اور قوت کے ہونے سے پہلے ہے ہو اٹھیکہ جہو ق ت فریغ ہو تو مسلمانوں کے کثرت ہو گئی اور لوگ فوج فوج اسلام
میں داخل ہونے لگے اور حاجت کفار سے جنگ کے فی کے نہ رہی اور ضرورت ہر ایک خرچ کی فتح مکہ سے پہلے ہی ار
مؤمنین اس زمانہ میں محتاج ہی زیادہ تھے اسلئے کہ اس وقت کے خرچ کرینکا ثواب زیادہ تھا اسلئے خدا نے فرمایا
کہ نہیں برابر وہ شخص کہ خرچ کرے پہلے فتح مکہ کے وقاتل و جنگ کے دشمنوں سے خدا کے ارادہ مسخر کرے بعد فتح مکہ کے سوا

خطبہ ۳

وَمِنْ قَلَمٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَّا بَيْنَ الْخَطَابِ قَرَأَتْ شَاوَرَةُ
فِي غَزْوَةِ الْفُرَيْسِ بِنَفْسِهِ

إِنَّ هَذِهِ الْأُمُورُ كَيْفَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا خَلْدٌ لَا تَذْكُورُ وَلَا وَتَةٌ وَهُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي
أَظْهَرَ وَجْدَهُ الَّذِي أَحَدًا وَأَمَدًا حَتَّى بَنَى مَا بَنَى وَطَلَعَ حَيْثُ طَلَعَ
وَمَحَنُ عَلَى عَوْدٍ مِنَ اللَّهِ وَنَاجِدٌ وَعَدَّةٌ وَنَاصِرٌ جُنْدُهُ وَمَكَانُ الْقِتَالِ
مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرْجَةِ بِهِ وَدَيْمُهُ فَإِذَا انْقَطَعَ النِّظَامُ تَفَرَّقَ الْخَرْجُ وَهَبَ
ثُمَّ عَجَمَ مَجْدًا فِيهِ أَبَدًا أَوِ الْعَرَبُ لِيَوْمٍ وَإِنْ كَانُوا قَلِيلًا فَهُمْ كَثِيرٌ عَزِيزٌ
بِالْاجْتِمَاعِ فَكَانَ قُطْبًا وَاسْتَدْرَكَهُ بِالرَّحْمَى بِالْعَرَبِ أَصْلَهُمْ دُونَكَ بِالْعَرَبِ فَاسْتَبْخَفَ
مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ أَنْ تَقْضَى عَلَيْكَ الْعَرَبُ مِنْ أَطْرَافِهَا وَأَقْطَارِهَا حَتَّى
يَكُونَ مَا تَدْعُو وَرَاءَكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ أَهْمَ إِلَيْكَ مِمَّا يَلِيهِ يَا أَبَاكَ الْأَعْلَامُ أَنْ
يَنْظُرُوا إِلَيْكَ عَدَايَ وَلَوْ هَاتَا الْأَصْلُ الْعَرَبُ فَإِذَا قُطِعَتْ قُوَّةُ اسْتَرْحَمَ فَيَكُونُ
ذَلِكَ شَدِيدًا عَلَيْهِمْ عَلَيْكَ وَطَعَهُمْ فِيكَ مَا مَا ذَكَرْتَ مِنْ سِيَرِ الْقَوْمِ الْقِيَامِ
الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ هُوَ الْوَكِيلُ لِيَسِيرَ هُمْ مِنْكَ وَهُوَ أَقْرَبُ عَلَى تَغْيِيرِ مَا
يَكُونُ وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ فَإِنَّ لَكُمْ نَفَاتِلَ فِي مَا مَضَى بِالْكَتُورَةِ
إِنْ كُنَّا نَقَاتِلُ بِالنَّصِيرِ وَالْمُحُونَةِ

ترجمہ

اور جب غزوہ فرس کے متعلق حضرت عمر نے مشورہ لیا بشیر خدائے فرمایا بیشک میرا سلام
کی فتح و شکست کی کمی بیشی لشکر پر موقوف نہیں ہے وہ اللہ کا دین ہے جسکو
اللہ نے سب نبیوں پر غالب کیا اور یہ وہ لشکر ہے جسکی اللہ نے اتنی مدد کے
جس سے اسلام اس حد تک پہنچا اور ہم اللہ کے عہدہ نصرت پر قائم ہیں اور
وہ اپنی وعدہ کا پورا کرنے والا اور اپنی شکر کا مددگار ہے اور حاکم وقت حلیف
کی مثال ایسی ہے جیسے موتیوں کی لڑی میں تانگا کہ جس سے تمام نظام قائم رہتا ہے

اور وہ ٹوٹ گیا تو تمام موتی ایسے بکھرتے ہیں جو ہر جگہ کہیں نہیں ہو سکتے
اور عرب اگر چہ بی زمانہ کم ہیں مگر وہ بوجہ اپنی جماع اور بچہ پتی کی تم کو اس لڑی میں مثل
تنگے کے ہو بہت تین اور غالب بننے والے تم کو چاہی کہ سلام کی چلی کے لئے مثل قطب
کیلے کے بنے رہو اور عرب سلام کے چکی بنکر مثل چکی تمہاری گرد تمام اطراف میں جہاد
کرتے رہیں تم کو چاہی کہ لڑائی کی آگ کا فوٹن کیا بن بیٹھے بیٹھے ہو نچاتے رہو اس
واسطے کہ اگر آپ مینہ طیبہ سے باہر چلے گئے قبائل عرب پر یعنی اہل عیال اطراف
جو اسٹ ٹوٹ پڑ گئے یہاں تک پہنچو کہ مینہ طیبہ میں رہ جاؤ لیکن سورت وغیرہ سے
ایک سنبھالنا بہت ضروری ہو جاوے گا یہ نسبت مقابلہ کرنے اور جہاد کے عجیبو سے اور
ایسی جہاد کہ پیش نظر ہے کہ اگر عرب کی جڑیں میں انکو اگر کاٹ دیا یعنی شہید کر دیا
تو مگر راحت حاصل ہو گی ورنہ کی یہ باتیں انکو سخت کر دینگی تو کوشش ہو جانے
اور تمہارا یہ رسائی اور تمہاری شہید کر دینے کی حرص پر اور یہ جو اپنے زمانہ کی آیت
عجیبہ ہمیشہ سلسلہ نوئے زمین کو نکلتی رہی ہے تمہارے مقابلین انکی نکلنے کو اس
کراہت سے دیکھتا ہے اور اس وجہ سے بات کو مکر وہ رکھنے کی بد نیہ پر قادر ہے اور یہ
جو آپ فرماتے ہیں کہ انکی تعداد بہت ہے تو ہم ہل قتل و کثرت کو دیکھ کر جہاد نہیں کیا
کرتے تھی بلکہ اللہ سے فتح کی امید پر جہاد کیا کرتے تھے وہی صفحہ ۳۷۳

خطبہ ۳۷۳ وَمِنْ كَذِبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَشَكُّوا
بِهِ قَوْلَهُ قَوْلَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَوْلَهُ مُعَاظِبَةٌ عَنْهُمْ وَاسْتَعْتَبَ
سَمْعَةَ بْنَ مَرْثَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا سَفَرُوا نِيْنِكَ وَبَيْنَهُمْ وَ
وَاللَّهُ مَا أَرَى مَا قَوْلُكَ مَا أَعْرِفُ شَيْءَ بَهْلَةٍ وَأَدْلَكَ عَلَى شَيْءٍ لَا تَعْرِفُ
إِنَّكَ تَتَعَلَّمُ مَا سَبَقْنَاكَ إِلَى شَيْءٍ فَتَنْجِزُ عَنْهُ وَكَانُوا بِالْشَيْءِ
مَعْلُومًا قَوْلُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَوْلَهُ مُعَاظِبَةٌ عَنْهُمْ وَاسْتَعْتَبَ

فَبِئْسَ عَمَلُهُ وَقَدْ رَأَيْتَ مَا رَأَيْنَا وَسَمِعْتَ مَا سَمِعْنَا وَصَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صَحِبْنَا وَمَا رَأَيْنَا فِي خُفَاةٍ وَلَا ابْنِ الْخَطَايَا
أَوَّلِي بِعَمَلِ الْحَقِّ مِنْكَ وَأَنْتَ أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَتَجَنَّبَ رَحِمَهُمَا وَقَدْ نِلْتَ مِنْ صَهْرِهِ مَا لَمْ يَنْبَأْ لَهُ قَالَ اللَّهُ
فِي نَفْسِكَ فَإِنَّكَ وَاللَّهِ مَا تَبْصُرُنِي عَمِي وَلَا تَعْلَمُ مِنْ جَهْلٍ وَإِنَّ الطَّرِيقَ
لَوَاضِعَةٌ وَإِنَّ أَعْلَامَ الدِّينِ لَقَائِمَةٌ فَأَعْلَمَانِ أَفْضَلُ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ
اللَّهِ إِمَامٌ عَادِلٌ هُدًى وَهُدًى فَأَقَامَ سُنَّةَ مَعْلُومَةٍ وَأَمَاتَ بِدَعَا
مُجْهُولَةٍ وَإِنَّ السُّنَنَ لَنَيِّرَةٌ لَهَا أَعْلَامٌ وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ
جَارٍ وَضَلَّ وَضَلَّ بِهِ فَأَمَاتَ سُنَّةَ مَأْخُودَةٍ وَأَحْيَا بَدْعَ مَثْرُوكَةٍ وَ
إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوقِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْإِمَامِ
الْجَائِرِ وَلَيْسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَلَا عُدٌّ فَيُلْقَى فِي نَزْجٍ حَمَقٍ وَيُرْفِقُ فِيهَا
مَا تَدُورُ أَرْحَى ثُمَّ يَرْبُطُ فِي قَعْرِهَا وَإِنِّي أَنْشَدُكَ اللَّهُ أَنْ لَا تَكُونَ
إِمَامٌ هَذِهِ الْأُمَّةَ لِلْقَوْلِ فَإِنَّهُ كَانَ يُقَالُ يُقْتَلُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ إِمَامٌ
يُقْتَلُ عَلَيْهَا الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيُلْبَسُ أُمُورُهَا عَلَيْهَا
وَيَثْبُتُ الْفِتْنُ عَلَيْهِمْ فَلَا يَبْصُرُونَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ يُوْجُونَ فِيهَا
مَوْجًا وَمَرْجُونَ فِيهَا مَرْجًا فَلَا تَكُونَنَّ لِمُرَوَّاتٍ سَيْقَةٍ يَسُوقُكَ حَيْثُ
شَاءَ بَعْدَ جَلَالِ السِّنِّ وَتَقْضَى لِعُمُرِكَ دَالُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
كَلِمَةُ النَّاسِ فِي أَنْ يُوجَلُوا حَتَّى أُخْرِجَ إِلَيْهِمْ مِنْ مَظَالِمِهِمْ فَقَالَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا كَانَ بَالِي مِنْكَ فَلَا أَجَلَ فِيهِ وَمَا غَابَ فَاجَلُهُ وَصَلَّى
أَمْرًا إِلَيْهِ

ترجمہ مطابق نیرنگ فصاحت بطریق ادب

نیز فصاحت صفحہ ۲۳۶ اور یہ وہ آپ کا کلام ہے جو اس وقت فرمایا تھا

جب لوگ آپ کے گرد ہوئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شکایت کی کہ اور حقوق
 کے پورا کر نہیں کو تاہی کرتے ہیں جبکہ پورا کر نیسے سب دن سے رضی رہیں اور عرض
 کیا کہ ہماری معاملہ میں آپ نے بات چیت کریں لہذا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لیگئے اور فرمایا لوں میرے پیچھے رہے ہیں اور انہوں نے
 مجھ کو آپ کے پاس نیا سفیر بنا کر بھیجا ہے خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ میں دن سے کیا کہوں
 میں ایسی کوئی بات نہیں جانتا جسکو تم نہ جانتی ہو اور ایسی کوئی بات نہیں کہ تم
 اس سے جاہل ہو تاکہ میں تم کو بتاؤں جو ہم جانتے ہیں بلاشبہ ہم اسکو خوب جانتے
 ہو کسی امر میں ہم نے آپ سے پیش قدمی نہیں کی جس سے ہم آپکو خبر دیں اور نہ حاضر کے
 ساتھ ہم ایسے کہی نہیں ہے کہ اس تنہائی کی خبریں ہم کو آپ تک پہنچانی ہیں
 جیسے ہم نے حضور کو دیکھا ویسوی تم نے دیکھا اور جیسے ہم نے حضور کی باتیں سنیں
 ویسے ہی تم نے سنیں اور جیسے ہم حضور کی صحبت میں تھے ویسے ہی تم ہو رہے حضرت
 ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو کچھ تم پر زیادہ اولیت حاصل تھی اور تم قریب رشتہ
 دار ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بہ نسبت شیخین کے حضور سے ذی رحم ہونیکا
 دوسری داماد کا تعلق اور زیادہ ہے پس رسول اللہ سے اور ڈوبچ معاملہ جان اپنی
 کے ہوا سنے کہ خدا کی قسم تم ایسے نہیں کہ اپنا ہوتا کہ تم کو مینا بنا یا جاوے یا جاہل ہو کہ
 سکھا یا جاوے رستے شریعت کے کہلے ہوئی ہیں اور لٹا میں دین کی قائم اور افضل
 تر اللہ کے نزدیک اسکی بندوں سے امام عادل است رونے جو سنتوں معلومہ کو قائم کر
 اور بے سند مدعیوں کو نیست نابود اور بلاشبہ نشان سنت کے روشن ہیں اور
 برا زیادہ آدمیوں کا اللہ کو نزدیک نام ظالم ہے کہ خود گمراہ ہو اور دوسروں کو گمراہ کر
 طریق سنت کو مٹا دو اور چھوٹی بھٹی بھی سمونکو زندہ کرے میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے سنا ہے کہ قیامت کے دن ظالم امام کو ایسی حالت میں لایا جاوے گا

کہ کوئی وسکندہ دگا اور غدر خواہ نہوا اور تنہم میں ڈال دیا جاوے گا میں تم کو اللہ کی قسم
 دیتا ہوں خدا کری تم وہ امام اس امت کو نہ جو قتل کیا جاوے اس واسطے کہ حضور کے
 زمانہ میں کہا جاتا تھا کہ قتل کیا جاوے گا بیچ اس امت کے ایک امام کو اس کے قتل سے اس
 امت پر باہم قتل و قتال کا قیامت تک کے لئے دروازہ کھول دیا جاوے گا امور اسلامی
 اگلے ن پرستہ ہو جاویں گے اور فتنے قائم حق و باطل میں تمیز نہ کر سکیں گے فتنے
 موجزن رہیں گے چراگاہ فتنوں میں جہنم کے لہذا تم کو مناسب ہے کہ مروان جعفر کو بولے
 جاوے نہ جاوے ماشاء اللہ اپنے گھر بسید میں سنکر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے
 فرمایا کہ ان بولائی کو سمجھا دو کہ مجھ کو اتنی مہلت دیں کہ مروان کو نظام کی شکایت رفع
 کر دوں حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا جو حقوق ابن ابی بنی کے ہیں میں مہلت کی
 ضرورت نہیں بلکہ بیت المال سے ادا کر دو اور باہر والوں کے حقوق ادا کریں اتنی
 مہلت ہے کہ آپکا حکم وہاں کے عاملوں کے پاس پہنچ جاوے (اور وہ وہاں والوں کے
 حقوق ادا کر دیں) خطبہ ۵

وَفِي صَفْحَةِ ٢٩٨ نَجَّ الْبَلَاءُ مِنْ كَلَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَبَّحْتَ فِي صَفْحَةِ
 حُبِّ مَعْطَيْنَا حَبِّ بِهِ الْحُبُّ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ وَمَبْغِضٌ مَفْرُطَيْنَا حَبِّ بِهِ
 الْبُغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ وَخَيْرُ النَّاسِ فِي حَاكَا عَلَى مَطَا الْأَوْسَطِ فَالْزَمُوهُ وَ
 الزَّمُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَإِيَّاكُمْ وَالْفِرْقَةُ فَإِنَّ
 الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ لَمَّا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلْمَلِكِ مَزْدَعَا
 إِلَى هَذَا الشَّعَارِ فَاغْتَلَوْهُ وَأَوْكَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذَا أَنْتَهَى

ترجمہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بعض خطبوں سے یہ ترجمہ فرمایا اپنے
 میری معاملہ میں قسم کے لوگ ہلاک ہو گئے ایک حد سے زیادہ محبت رکھنے والا
 کہ میری محبت اور سکون حق کی طرف لجاوے (یعنی میں جس کی تعریف کروں میری

کہنے کو بہتے یابین اور اسکو تعلقہ و میری نزدیکی پر محمول کر کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دھنوں سے شہمی کہے یونہی نہ فرمایا کہ مثل نصیر یہی کافر ہو جاوین (اور ایسے ہی مجھے بغض
 بیکر کہنے والا کہ اسکو میرا بعض ناحق کے طرف لیجاؤ) (مثل خارجیوں کو نہیں
 فرمایا کہ کافر ہوگا اسواسطے کہ آپکے بعض خطبوں سے ظاہر ہے کہ آپ خارجیوں کو کافر
 نہیں جانتے تھے اور انکو اپنا بہائی اسلام سمجھتے تھے) اور بہتر آدمیوں کا میری مقام
 متوسط راہ چلنے والا ہے لہذا تم متوسط راہ چلنے والوں کی صحبت لازم پکڑنا (اور
 چونکہ اس فرقہ متوسط راہ کی پہچان یہ ہے کہ وہ تمام فرقوں اہل اسلام سے باعتبار
 تمام دنیا کے مسلمانوں کے بڑی جماعت والا ہوگا) لہذا فرمایا تم سواد اعظم یعنی بڑی
 جماعت والے فرقہ کو (جو اہل سنت کا فرقہ ہے) لازم پکڑنا اسواسطے کہ اللہ کا ہر
 بڑی جماعت پر ہوتا ہے اور پچونسو فرقہ بند و نسے اسواسطے کہ جو فرقہ بڑی جماعت
 مسلمانوں سے نکل گیا اسکا حقد اشیطان جیسے بکریوں کی جماعت سے نکل جانی
 والی بکری کا حقد اسیٹریا ہوتا ہے خبردار ہو جو شخص عارفتہ ہندی کی طرف ملاوٹے و سکو
 قتل کرد و اگرچہ وہ میری اس غلامہ کی بیٹی امن لئے ہوئی ہو اس خطبہ سے صاف ظاہر ہے کہ
 سب سے بڑی جماعت شیعہ اولی کی ہے بنو اہل سنت و الجماعت کہتے ہیں ان روہ قلدین
 مذاہب البعین محمد و دین اور جب شیعہ علی جو وقت بیعت کر کے حضرت امام حسن
 رضی اللہ عنہ کے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر حضرت امام حسن سے باغی ہو گئے اور
 انکا نام عار الاسلام اور مذال المؤمنین تک کہا اور یہ چھوٹی سی جماعت غالباً وہی

عہد مبارک آخر خطبہ ۱۶ صفحہ ۲۹ کتب البدع و جمہور علماء اہل حق و انسانی الاسلام علی ما ذکر فیہ فی الزین
 و لا عوجاج و شہد و ستا و یمنی اس پر مذکور ہوئے انکی بخودی اور شہد میں پڑجانی اور تاویں غلط کرکے کہتے ہیں
 لڑتے ہیں کہ بوجہ کفر کے انتہا اس خطبہ کے مخاطب ابعد خطبہ سے خارج ہیں نا محض آپ کی مراد بلکہ ہونے
 والوں و فرقوں سے روئے شیعہ اور خوارج ہیں نہ روئے نصیر یہ جو حضرت علی کو خدا جانتے ہیں اور
 نہ وہ خوارج جو بوجہ انکار ضروریات دین کافر ہو گئے ہیں فقط

تھی جسکی نافرمانی کی نسبت حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنی اکثر خطبوں میں ذکر کیا ہے اور بائیس ہندویں آپ کو یہ جماعت شاذہ شیعہ علی کہتے رہے اور ان میں جماعت شیعان علی کرم اللہ وجہہ ذیہر حالت میں حضرت علی در صحابہ کرم اور اہل بیت عظام و خصوصاً حضرت ام حسن رضی اللہ عنہ کے مطیع اور فرمانبردار رہے۔ یہ موجب تحقیق مولانا شاہ عبدالغفر علیہ الرحمہ محدث دہلوی کے تحفہ میں اپنا نام بغرض رفع اشتباہ اہل سنت و الجماعت لکھا یعنی حدیث اور سنت کے پیرو اور بموجب فی مان علی کرم اللہ وجہہ فرقے بندی سے بچنے والے اور جماعت کے ساتھ رہنے والے اب علاوہ خطبہ مذکورہ اس سے زیادہ صحیح حقانیت خلافت خلفائے ثلاثہ کے متعلق حضرت مولانا علی شیر خداری رضی اللہ عنہ کا یہ خطبہ ہے جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو لکھا تھا صفحہ ۱ جلد دوم منہج البلاغت میں ہے مکتوب حضرت علی بمعاویہ رضی اللہ عنہ خطبہ علی

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ بَيْعَتِي يَا مُعَاوِيَةَ كَزِمَتِكَ وَأَنْتَ بِالسَّأَمِ فَإِنَّهُ بَايَعَنِي
 الْقَوْمُ الَّذِينَ بَايَعُوا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى مَا بَايَعُوا
 عَلَيْهِ فَلَمْ يَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَخْتَارَ وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَرْتَدَّ أَمَّا الشُّرُورُ
 فَلَمْ يَخْرُجُوا وَلَا انْصَارَفُوا أَجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمُوهُ إِمَامًا كَانَ لِلَّهِ صُلَاةٌ
 فَإِنْ خَرَجَ مِنْهُمْ خَارِجٌ يَطْعِنُ أَوْ يَدْعِي رَدًّا وَهُوَ إِلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ فَإِنْ أَلَى
 عَلَى اتِّبَاعِهِ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا اللَّهُ مَا تَوَلَّى وَأَصْلَاهُ جَهَنَّمَ
 وَسَاءَتْ مَصِيرًا ترجمہ لیکن بعد حمد و صلاۃ کے معلوم ہوا ہے

معاویہ میری بیعت تمہارے اوپر لازم ہو گئی جب تم شام میں تھے سو اسطے کہ
 مجھ سے وہ لوگ بیعت کر چکے تھے جنہوں نے ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم سے
 بیعت کی تھی اور انہیں شرط پر بیعت کر چکے تھے جن شرط پر خلفائے ثلاثہ
 رضوان اللہ تعالیٰ جمیعین سے بیعت کی تھی اور وہ ایسی بیعت تھی کہ نہ سیکو

حافیزین میں سے اوسکی مخالفت کا اختیار تھا اور نہ کسی غیر حاضر کو جو اسوقت غائب تھا اوسکے رد کر نیکامجاز اسواسطے کہ اصحاب شوری مہاجرین اور انصار ہیں جسکو وہ امام بنالین اور اوسکی امامت پر اجماع کر لیں انکا اجماع مرضی خدا کے موافق ہوتا ہے لہذا جو کوئی کسی طعنہ یا بدعت کی تہمت کے ساتھ اوس اجماع سے خروج کرے اوسکو چاہی کہ جبراً اوس اجماع کی طرف بلاوین اور اگر وہ انکار کرے تو بوجہ مخالفت کرنے اوس شخص کے سبیل مومنین سے اوسکو قتل کر دو اور بوجہ اوس مخالفت کے پھیر لیا اوسکو اللہ اوس گمراہی کی طرف جس گمراہی کی طرف اوسنے پہلنے کا ارادہ کیا ہے اور پہونچا دیگا اوسکو جہنم میں جو برا ٹھکانہ ہے اتھی۔ اس آخر جملہ میں حضرت مولانا علی اس آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرماتے ہیں وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُوْمِنِيْنَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمُ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضِلُّونَ
یعنی جو کوئی پیروی کرے اوس راہ کی جو مخالف اجماع اہل ایمان سے چلنے میں راہ خطیہ مذکورہ میں اجماع مہاجرین و انصار سے پھیرینگے ہم اوسکو اوس طرف جس طرف وہ پھرا ہے اور پہونچا دینگے ہم اوسکو جہنم میں اور جہنم برا ٹھکانہ ہے مگر حارثی اس اجماع مہاجرین و انصار کو جس کے ساتھ حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ لہی خلافت اور خلافت خلفاء راشدین سیدنا ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی برحق ہونیکا ثبوت دے رہی ہیں اور اس اجماع کی مخالفت کو جہنمی موجب یہ کلام اللہ و من تبع تباع رہی ہیں اس طرح توڑ کر اپنی جہمی ہونیکا موجب مان علی کرم اللہ وجہہ لہی ثبوت دے رہی ہیں آپ اپنی رسالہ خلافت قرآنی کے صفحہ ۷۷ میں لکھتی ہیں خلافت جماعیہ کی سطح صحیح اور حق نہیں ہو سکتی کیونکہ (آیہ کریمہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ) لفظ جاعل اسم فاعل کا صیغہ ہے جو ماضی و حال و استقبال تینوں زمانوں پر حاوی ہوتا ہے پس جاعل کیساتھ انی شامل کر نیسے خدا نے اس آیت میں قیامت تک انیوالی

نسو کو یہ ثابت اور ظاہر کر دیا کہ ہر زمانہ میں خلیفہ بنایا ہوا الٰہ میں ہوں۔ سبحان اللہ
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ باپ ینہ علم رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو احکام قرآن سے
 جاہل جانتا یہ نچاہی کام ہے کاش وہ ہدایت انہوی کسی طالب علم سے پڑھ لیتے تو کہہ ہی
 اتنی جبروت نہ کرتے۔ حائر محی کو جاننا چاہی کہ اسم فاضل اپنی فعل کا عمل جب کہ تا
 جب فقط حال کے معنی دے یا فقط استقبال کے اور مبتدا کے بعد ہو جیسے یہ کریمہ میں
 الٰہی کی بعد جاعل ہے شش مثل اپنی فعل جعل کے خلیفہ اپنی مفعول کو نصب دیا یہ اس واسطیکہ
 یہاں معنی حال میں ہے نہ کہ استقبال اور نہ معنی ماضی میں ہو واسطیکہ جب ماضی کی معنی دیتا
 تو اپنی مفعول کی طرف مضاف ہوتا ہے۔ ہدایت انہو محبت الٰہی کی صفحہ ۸۷ اور مفصل
 زنجشہری مطبوعہ مجید کے صفحہ ۸۷ میں توضیح ہے۔ حائر محی کو چاہی کہ اب اپنی کو
 جہنمی ہونے کے پائیں اور حضرت علی کے اجماع غنہ القرآن کو تسلیم کریں یا علینا اللہ
 البلاغ۔ البتہ اس خطبہ سے یہ شبہ ضرور پیدا ہوتا ہے کہ جیسے جو جہنمی اجماع مہاجر
 اور انصار کے حائر محی کا جہنمی ہونا بموجب فتوائے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ ثابتہ
 ہوتا ہے بادی النظر میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہی اس فتویٰ کی زد میں آتے ہیں اس
 واسطیکہ بموجب عدہ مشہورہ لاکثر حکم اکل حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اجتہاد سے
 آپ کی خلافت پر اجماع کامل ہو چکا تھا۔ اسی بنا پر حضرت شیر خدا ایسا تحریر فرما رہے
 ہیں اور بوجہ مخالفت طلحہ زبیر رحمہ اللہ کے بعد بیعت خلافت سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے
 حضرت معاویہ اپنی اجتہاد میں اس اجماع کو مثل اجماع خلافت شیعین اجماع کامل
 نہیں سمجھتی تھی۔ اور خطا اجتہاد سے معاف ہوتی ہے تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
 کی خطا اجتہاد ہی ہم مثال حائر محی کہہ سکتی ہیں تو درحالہ حائر محی کو یہ منکر اجماع بنکر
 حسب فتوائے شیر خدا اللہ کرم اللہ وجہہ جہنمی بننا پڑا۔ لغو فرما اللہ
 خطبہ ۸۷ اور صفحہ ۸۷ بیچ البلاغ میں ہے اور اس کی شرح ابن ابی

الحدید کی صفحہ ۹۲ میں ^ععن امیر المؤمنین علیہ السلام اَنَّهُ قَالَ لِسَلَّةٍ
بِلَادِ فَلَانٍ لَقَدْ قَوْمٌ الْاَوْدُودُ اَوَى الْعَمَدَ وَاَقَامَ السُّنَّةَ وَخَلَفَ الْبِدَاعَةَ
ذَهَبَ لَقَى الثَّوْبَ قَلِيلَ الْعَيْبِ اَصَابَ خَيْرَهَا وَسَبَقَ شَرَّهَا اَدَّى اِلَى اللَّهِ
طَاعَتَهُ وَاَنْقَادَ حَقِّهِ رَحَلَ وَتَرَكَهُمُ فِي طَرِيقٍ مَنْشَعِبَةٍ لَا يَهْتَدِي فِيهَا
الصَّائِلُ وَلَا يَسْتَقِينُ الْمُهْتَدِي ترجمہ

علامہ ابن ابی الحدید شیعی جنکو صاحب نیرنگ فصاحت حکیم ذاکر حسین اختر بھیجے بلوی
مدیر اخبار اثنا عشری دہلی جو نہایت تعظیم سے یاد کرتے ہیں اور خوبی فصاحت
نیج البلاغت پراونلی شہادت پیش کرتے ہیں شرح خطبہ ہذا صفحہ ۹۲ مجلد ثالث
جلد بارہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ سَلَّةٌ بلاد فلان کو معنی یہ ہیں کہ واسطے اللہ ہی
کے ہیں وہ شہر یعنی اونکی عظمت جنہوں نے پیدا کیا اور پرورش کیا فلان نے
یعنی عمر رضی اللہ عنہ جیسے شخص کو جس نے سید باکر دیا اون طریقوں کو جو پڑھے
تیر اور دوا کی اونکی جن کے دل بیمار ہو اور قائم کیا سنت کو اور پیچھے چھوڑا فتنہ کو گئے
دنیا سے اس حالت میں کہ مثل پاک صاف کپڑے کی گناہوں سے پاک صاف تھی
بہت کم عیب کہنے والے ہر پہنچیں وہ سنت یا خلافت کی پہلائی کو اور آگے نکل گئے
فتنوں کے شر سے (جو بعد اونکے امور خلافت میں واقع ہوئے) ادا کیا اللہ کی طرف
اوسکی اطاعت اور فرمانبرداری کو اور زیادہ ڈرنے والی تھی اللہ سے اوسکے حق دار کرنے
میں سفر کیا دنیا سے اور چھوڑ گئے لوگوں کو ایسے مختلف طریقوں میں کہ گمراہ اون طریقوں میں
پڑ کر ہدایت نہیں پا سکتا اور ہدایت یافتہ اپنی ہدایت پر یقین نہیں کر سکتا انتہی
علامہ ابن ابی الحدید مدوح ذاکر حسین مذکور ترجمہ نیج البلاغت کی شرح سے خطبہ ہذا
کے یہ معنی ظاہر ہیں اوساطے کہ علامہ مذکور اس خطبہ کے متعلق اپنی شرح میں لکھتے
ہیں کہ مجھ کو شریف رضی جامع نیج البلاغت کے ہاتھ کا لکھا ہوا نسخہ ملا شریف

مسلمہ حاشیہ صفحہ ۳۴ چنانچہ ظاہر ہے کہ بعد شہادہ عمر رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اس فتنہ قائم ہوا کہ ابوالی تھے وہ تو اپنی کمرانی پڑھے سے اور جنہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی امداد کی وہ بھی پریشانی رہے۔ اور یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا زمانہ خلافت تو سارا ہی جنگِ جدال ہی میں گذر اٹکا ہو ظاہر من کتب التواریخ چنانچہ مقابلہ حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہم کے موقعہ پر بعض صحابہ اس حدیث پر عمل کر کے کہ جب دو مسلمانوں میں لڑائی ہو تو کوئی لڑائی تو اور بنا کر گھر بیٹھ جانا۔ گھر بیٹھ رہے اور حضرت ابن کو جیسے مخلص علی رضی اللہ عنہ کو شبہ پیدا ہو گیا کہ خوارج کی جماعت بڑی ہے لہذا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں من کر بیٹھی کہ بری جماعت خوارج کی ہے اور آپ کی جماعت قلیل اور حضور نے سوادِ اعظم کے اتباع کو فرمایا ہے تو حضرت علی نے فرمایا کہ سوادِ اعظم باعتبار تمام دنیا کے مسلمانوں کے ہے نہ صرف ایک جگہ کے۔ لہذا اگر اہل حق کسی مقام پر ایک ہی رہ جائے جب ہی تمام دنیا کے اہل حق کو ساتھ لیکر وہ بڑی جماعت والا ہو گا اور اہل باطل اگر کسی مقام پر بکثرت جمع ہو جائیں تو ساری دنیا کے اہل باطل کو بھی ساتھ لیکر مصداق سوادِ اعظم نہیں بن سکتے بلکہ فرقہ بند اور کم ہی رہیں گے جیسا کہ منتخب کنز العمال میں ہے۔ بلکہ باہم بطریقِ حشر ہٹائی اور اپنی اپنی اجتہاد کے حضرت علی اور معاویہ اگرچہ لڑ رہے تھے مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنی لشکریوں کو بار بار یہی فرماتے تھے کہ جہاں تک ممکن ہو قتلِ شکران معاویہ سے بچو اور سید طرح حضرت معاویہ اپنی لشکر پر بگو۔ چنانچہ حضرت زبیر سے جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف ہے صفحہ ۶۶ اجل داول سند امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ میں منقول ہے حَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى الزُّبَيْرِ بْنِ الْحَوَّامِ فَقَالَ أَأَقْتُلُ لَكَ عَلَيْكَ قَالَ لَا وَكَيْفَ تَقْتُلُهُ وَمَعَهُ الْجَنُودُ قَالَ أَحَقُّ بِهِ وَأَفْتِكُ بِهِ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفِتَنِ لَا يُفْتِكُ مُؤْمِنٌ۔ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں ایک شخص نے حضرت زبیرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں آپ کی طرف سے حضرت علیؓ کو قتل کر دوں یا نہیں اور تو انہیں کیسے قتل کر سکتا ہی جگہ ان کی ساتھ کافی لشکر ہے کہا میں ونسے مگر اچانک شہید کر دوں گا فرمایا ایمان اچانک قتل کر نیسے روکتا ہے اور کسی مؤمن کا اچانک قتل جائز نہیں اور تاجِ انصاف میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صراحتہ منقول ہے آپ اپنی لشکر پر بگو حضرت علیؓ کے شکاریوں میں سے کسی کے بھی قتل کر نیسے خوش نہ ہی بلکہ منع فرماتے تھے اور ایسے ہی حضرت علیؓ = اور یہی صورت وقت باہم شکر کشی حضرت امام حسن و معاویہ رضی اللہ عنہما کے ان دونوں کے اقوال فعال سے ظاہر ہے چنانچہ تاجِ

النَّاسِ مَنْ لِي بِنِسَائِهِمْ مَنْ لِي بِصَنِيعَتِهِمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِ رَجُلَيْنِ مِنْ
 قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ سَمُرَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَامِرٍ فَقَالَ إِذْ مَبَا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فَأَخْرِضَا عَلَيْهِ وَقُولَا لَهُ وَأُطْلُبَا إِلَيْهِ
 فَأَتِيَاهُ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَتَكَلَّمَا فَقَالَ لَهُ وَطَلَبَا إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُمَا حَسَنُ ابْنِ عَلِيٍّ
 إِنَّا بِنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَدْ أَصَبْنَا مِنْ هَذَا الْمَالِ وَإِنَّ هَذَا الْكَلْبُ قَدْ غَاصَتْ
 فِي رِمَاحِهَا قَالَا فَأَنَّهُ يَعْرِضُ عَلَيْكَ كَذَا أَوْ كَذَا وَيَطْلُبُ إِلَيْكَ وَنَسَلَكَ
 قَالَ مَنْ لِي بِهَذَا أَتَاخُشُّ لَكَ بِهِ فَمَا سَأَلَهُمَا شَيْئًا لَّا خُشْيَ لَكَ بِهِ
 فَصَلَّى قَالَا الْحَسَنُ الصُّرَيْحِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَقَدْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ رَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا عَلَى جَنْبِهِ وَهُوَ يَقْبَلُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَعَلَيْهِ أُخْرَى وَيَقُولُ إِنَّ
 ابْنِي هَذَا أَسِيدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصِلَ بَيْنَ نَفْتَيْنِ عَظَمَتَيْنِ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ وَفِي صَفْحَةٍ مِنْ اجْزَاءِ الْأَوَّلِ لِمُسْنَدِ إِمَامِ أَحْمَد رَحِمَهُ اللَّهُ
 عَنْ زَيْدٍ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِيلَ لَهُ إِنَّ قَاتِلَ الزُّبَيْرِ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ
 عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْدٌ خَلَفَ قَاتِلُ بْنُ عَفِيَةَ النَّارَ سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُلُّ نَوِي حَوَارِيٍّ وَإِنَّ حَوَارِيَّ
 الزُّبَيْرِ بَنُ الْعَوَّامِ (رَأَيْتُ صَفِيَّةَ) ابْنِ مَوْسَى رَحِمَهُ اللَّهُ مَرَّةً مَرَّةً فِي سَنَائِهِ
 حَسَنُ بَهْرِي رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ مَوْلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَابِ بِهَذَا لُشْكُرِ
 پھارون کی ہمارا لیکر مقابلہ میں معاویہ رضی اللہ عنہ کے عمر بن عاص نے حضرت معاویہ سے کہا میرے
 گمان میں یہ شکر ایسے ہیں کہ انہیں پیٹھ نہ پھیرینگے بیان تک کہ انکی سرتن سے جدا کی جاویں یہ شکر
 حضرت معاویہ نے جو عزا سے بہتر تھے کہا اگر ہمارے لشکریوں نے انکو قتل کیا یا انکے لشکریوں نے
 ہمارے لشکریوں کو تو کون ایسا ہے جو طرفین کے مسلمانوں کی کاموں کا قفل ہو اور انکی عورتوں
 اور بچوں کی کفالت کا ذمہ دار یہ حضرت معاویہ نے حضرت امام حسن بنی اللہ عنہ کی خدمت میں
 دو قریشی قبیلہ بنی عبد شمس سے بھیجو جنہیں سے ایک کا نام عبد الرحمن بن سمرہ اور دوسرا کا عبد سنان
 عام تھا اور کہا کہ تم انکی خدمت میں جاؤ اور میرے لئے عرض کرو کہ (برائے چند سے مجھکو خلافت
 عطا کر دیجی اسوا سفیک میں اسوقت سے منتظر خلافت ہوں جیسے میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا اے معاویہ جب تم مالک بن نوئیکو کا ریسے پیش آنا)

(اس حدیث کو مصنف ابو بکر بن شیبہ و دیگر طبرانی سے بروایت عبد اللہ بن عمر تاریخ الخلفاء میں نقل کیا ہے) (لہذا میں طلب خلافت میں مجبور ہوں کہ آپ کی نسبت بہت عمر رسیدہ ہو گیا پہرا کر مر گیا تو اس حدیث پر عمل کر نیسے محروم رہ جاؤنگا) اور اس معاملہ میں میری طرف سے اچھی گفتگو کرو اور یہ کہو کہ وہ آپ سے مانگتی ہیں پس ان دونوں نے حضرت امام حسن کی خدمت میں حافیہ پور بات شروع کی اور (قرینہ سے ظاہر ہے کہ وہی باتیں کہیں جو ہم قرینہ اوپر لکھ آئی ہیں) حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے ادنیٰ عجب اب میں فرمایا کہ ہم بنو عبد المطلب ہیں اور ہم اس مال کی (جس کا تعلق خلافت سے ہے) مالک ہوئے اور یہ امت سابی خنیں یعنی پرمادہ ہے ان دونوں نے عرض کیا کہ معاویہ آپ پر آپ کی رضامندی کی اموی پیش کرتے ہیں اور جن شرط پر آپ نے یہ آپ سے خلافت مانگتی ہیں حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں خلافت دیدوں تو ان شرطوں پر اگر نیک کون ضامن ہوتا ہے دونوں نے عرض کی ہم ضامن ہیں پر حقدہ شرط نکھاسو حضرت امام حسن پیش فرماتے رہے دونوں اس کے جواب میں ہی کہتی رہے کہ ہم ان شرطوں کے پورا کرانیکے ضامن ہیں پر حضرت امام حسن نے پیغام صلح قبول فرمایا حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ ظہور اس حدیث کا تھا جو اس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سختی تھی فرماتے تھے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اوپر سر کے اس حالت میں کہ حضرت حسن بن علی ممبر آپ کی برابر بیٹھی ہوئے تھے اور حضور کہہ رہے تھے کہ یہ طرف متوجہ ہوتے تھے اور کہہ ہی امام حسن رضی اللہ عنہ کی طرف اور فرماتے تھے یہ میرا بیٹا سید ہے اربابہ اللہ صلح کرانیکا اونکے ذریعہ سے درمیان دو بڑی عجمان کے مسلمانوں سے اور صفحہ ۱۰ جلد اول سند امام احمد جنبل میں ہے حضرت زہر بن عبیش سے فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ قاتل زبیر بن عوام دروازہ پر حاضر ہے آپ نے فرمایا البتہ البتہ قاتل بن صفیہ یعنی زبیر رضی اللہ عنہ جنہ میں اخل ہو گائیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنائی فرماتے تھے واسطے ہر نبی کی کوئی نافرود مددگار ہوتا ہے اور میرے نافرود مددگار زبیر بن صفیہ ہیں = اور ایسا ہی ثابتہ ہے بیچ البلاغتہ سے جو بالاتفاق شیعوں کی نزدیک اگرچہ اطلہ ہر اعتبار میں قرآن مجید سے زائد نہیں مگر ابراہیم تو ضرور ہے صفحہ ۱۸ جلد دوم بیچ البلاغتہ مطبوعہ مصر میں ہے وَمِنْ وَصِيَّتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَسْكَرِهِ قُلْ لِقَاءُ الْعَدُوِّ بِصِفَائِنِ لَا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَبْدُؤُكُمْ - یعنی اول سے قتل و قتال شروع نہ کرو جب تک تمکو وہ قتل نہ کرنا شروع نہ کریں بلکہ قتل و قتال تو درکنہا جب تک صفیں میں حضرت اسد اللہ رضی اللہ عنہ اپنی یاروں اور شریوں کو فرماتے کہ میں اس کا خوش ہوں کہ تم شریاں معاویہ کو گالی دینی والے بنو اور یہ دونوں غلبہ نہ ہند باب چہارم میں پوری نقل کہی جائیں گے۔ ان تمام روایتوں سے ثابت ہو گیا

شہادت رضی نے لفظ عمر کے جگہ تحریف کے تو وقت اگرچہ فلان لکھ دیا مگر بطریق یادداشت
فلان کے نیچے لفظ عمر ہی لکھ دیا تاہم پہر لکھتے ہیں مجھ کو یہی مضمون بیان کیا حماز ابن
سور موسوی ادیب و شاعر نے اور میں نے سوال کیا کبھی ابن ابوزید علوی نقیب ابو
ابو جعفر سے اس خطبہ کی نسبت تو اس نے کہا یہ خطبہ حضرت عمرؓ کی شان میں ہے میں نے کہا
امیر مومنین علیؓ علیہ السلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہر صفت و ثناء کرتے ہیں
کہا ہاں مگر امامیہ شیعہ کہتے ہیں کہ خطبہ بطور تقیہ اور اپنی یارونکی کا ہٹنے کے لئے تھا
جو جو حسن سیرت اور عدل و انصاف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے معتقد ہو چکے تھے اور
شیعہ زید یہ صالحیہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے کوئی سچی تعریف نہیں کی بلکہ فی
الواقع جن صفات کے وہ سختی تھا و کو بمقتضائے اپنی شان صداقت کے سچ سچ بیان
کر دیا اور شیعہ جارود یہ زید یہ کہتے ہیں کہ یہ خطبہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شان
میں ہے معنی یہ ہے میں مگر بطریق تعریض انکی برائی مقصود ہے علامہ ابن الحدید فرماتے ہیں
مگر جب میں نے جارود یونسے کہا کہ بعد وفات عثمان رضی اللہ عنہ بلا وجہ علی رضی اللہ عنہ کا
اپنی عدم خلافت میں اس درجہ تعریف کرنے کو کوئی عاقل تسلیم نہیں کر سکتا کہ سچی تعریف
نہو خصوصاً شیر خدا علیؓ اسد القالع باخبر مصداق لایخاف لومۃ لائم کی نسبت
کوئی مجہان ابن سبت سے نہیں کہہ سکتا کہ بلا وجہ علی رضی اللہ عنہ اس درجہ جہوٹی
تعریف کر گئی اور عوذ باللہ منافقانہ چال چلے اور جب اس درجہ حضرت امیر علیہ السلام
سے تعریف پائی جاتی ہے تو بلاشبہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مطعون کر ڈالے

بقیہ - بعد وفات حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو چہ پیشگوئی خطبہ کو نہ کر نہیں سے کسی ہدایت یافتہ کو ایسی راہنمائی
بہتری پر ہمینان نہ تھا اور جو کوئی انیں گمراہ ہو گیا وہ ہدایت نہ پاسکا چنانچہ بعد قضیہ حکمیں بعض لوگ حضرت
علیؓ کرم اللہ وجہہ کے شیعوں سے ان کے گمراہی کے حضرت امیر مومنین علیؓ کرم اللہ وجہہ و حضرت معاویہؓ عمر بن عباس
رحمہم اللہ تینوں کی دشمنی جانی بننے چنانچہ ص ۱۱ تاریخ الخلفاء مطبوعہ لاہور میں ہے کہ ابن محمد مرادی نے حضرت
علیؓ کرم اللہ وجہہ کی شہادۃ کا بیڑا اٹھایا اور کبھی گذرا اور کہ ابن عبد اللہ تہمی آزمادہ قتل معاویہؓ رضی اللہ عنہ
ہو گیا اور عمر بن کبیرؓ عمر بن عباس کے خون کا پیاسا ۱۲

جہوٹی ثابت ہوتے ہیں اور تکذیب کرنے والے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے توجار
 و دیونسے مجھکو کوئی جواب نہیں ملا اس طرح یہی معنی خطبہ مذکور کے تمام فرقوں
 شیعہوں کے نزدیک مسلم مانکر سب کی تاویلات بے معنی کو رد کر کے علامہ مدوح نے
 خطبہ ہذا کو حضرت عمر کی شان میں تسلیم کیا ہے پہلے علامہ دیلمی صبیح بن علی کے تسلیم
 کردہ معنی کو رد کرنا ذکر حسین مدیر اخبار اثنا عشری کا خود علامہ مدوح کو اتنا
 بڑا ادیب مانکر کہ جنکی شہادت فصاحت و بلاغت نہج البلاغہ پر سرور قنیرنگ
 فصاحت میں پیش کی ہے خود اپنی قول کی تکذیب کرنا ہے اور علامہ مدوح کو فاضل و
 ادیب مانکر جاہل قرار دینا اور تمام قدمائے فرقہ امامیہ کو جو جو تحقیق علامہ مذکور سے اس
 خطبہ کو محمول تفسیر پر کرتے چلے آئے ہیں قید تفسیر سے رہا کر کر بوجہ حدیث کافی کلینی
 لا ائیمان لمن لا تقيّة کہ بے ایمان قرار دینا اور مولانا شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ
 بھی تحفہ میں خطبہ ہذا کے یہی معنی تحریر فرما کر تحریر فرماتے ہیں کہ فلان سے مراد اکثر شراح
 نہج البلاغہ کے نزدیک حضرت ابو بکر ہیں اور بعض کے نزدیک حضرت عمر اور بقول شیعہ
 صالحیہ مذکور حضرت عثمان (بہر نہج اگر تینوں ہی مراد ہوں تو کیا مرجح ہے) پہرہ بیان
 کر کے کہ امامیہ اس خطبہ کو محمول تفسیر پر کرتے ہیں پہرہ اس کی تردید اس طرح فرماتے ہیں کہ
 ظاہری خلافت چند روزہ کے واسطے علی جیسے شیر خدا سے (رضی اللہ عنہ) بہت بعید
 ہے جنگو امامیہ سلمان ہو نہ سمجھیں شیر خدا انکی اتنی تعریف کریں اور انکی اس قدر صفات
 کاملہ ایمان بیان کر کے اپنو نگو مغالطہ میں ڈالیں اور بلا ضرورت ایسے دس سفید جہونٹ
 بولیں جو بطریق بیان صفات خطبہ ہذا میں موجود ہیں مگر اس جو دہویں صدی کے
 شیعہوں نے کمال ہی کیا ہے کہ اپنی طرف سے چند الفاظ بڑا کر خطبہ ہذا کو معنی ہی ل
 ڈالے اور مقتضائے کرامت حضرت علی رضی اللہ عنہ لفظوں میں اگرچہ تحریف نہ کر سکے
 مگر معنی تو مخالف جمہور متقدمین شیعہ اور سیاق و سباق خطبہ ہذا کے سر تا پا محرف

کر ڈالے ہمارے کئے ہوئے معنی کو اصل علم علامہ ابن الحدید کی شرح سے مطابق کر کے اور قواعد صرف و نحو سے جانچ کر ڈاکر حسین کے متعصبانہ ترجمہ کو ملاحظہ فرما دیں کہ اس مترجم نے کس قدر ستم ظریفی کی ہے نیز نگ فصاحت کے صفحہ ۳۲۲ میں بلا عبارت عربی اس خطبہ کے معنی اسطرح لکھتا ہے (حضرت ثانی) (عمر رضی اللہ عنہ) کی تعریف میں بطور اہہام فرماتے ہیں فلان شخص کے شہروں کی آبادی خدا کے لئے ہو کہ اس شخص نے کجی اور ضلالت کی قیمت کی کجی اور ضلالت فی الدین کو خرید لیا ستوں ظلم کا معاملہ کیا خلافت اول کی بنا ڈالی سنت اور طرق غلطی کو قائم کیا فتنہ اور فساد کو اپنا جانشین کیا ایسی حالت میں نیا سے گیا کہ اطاعت الہی سے بالکل پاکدامن تھا طاعت شیطانیں قلیل العیب تھا نہایت ہی عمدہ اور بہتر فتنے کے ساتھ دین میں پہونچا جو خلافت اول پر اور نہایت بد اور شریر فتنے پر سبقت کی جو خلافت ثالث ہے اپنی ہو اور یوں کی وجہ سے خدا کی اطاعت ادا کی اور اپنی حق کے سبب سے خدا سے تقا کیا نہ محض اللہ متقی بنا وہ دنیا سے کوچ کر گیا اور ایسے مختلف رہتوں میں لوگوں کو چھوڑ گیا کہ نہ جسمیں گمراہ ہدایت پاسکتا ہے نہ کسے ہدایت یافتہ کو یقین کے ساتھ ہدایت حاصل ہو سکتی ہے اتنی ہر اہل انصاف اس ترجمہ کو پڑھ کر کہہ سکتا ہے کہ اس معاند نے ترجمہ میں اپنی طرف سے الفاظ بڑھا کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایسے اصلاح دی ہے کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ غصے سے یہ معاند اتحاد با جمعی ظاہر کر نیسے حضرت مولا علی کا منہ بند کرنا چاہتا ہے مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی کرامت سے باوجود اتنی تعریف کے یہ بھی بعض جملوں سے تعریف ٹپک رہی ہے اور اول اس معاند کے قلم سے یہ بڑا اختیار نکل گیا کہ یہ خطبہ تعریف میں ہی ہے اور صفحہ ۱۹۳ اٹھ اٹھ عشریہ میں ہے۔

خطبہ ۱

نَقَلَ عَلِيُّ بْنُ عِيسَى لَارْدَنِيَّ الْأَمَاحِيُّ الْإِثْنَا عَشَرَ فِي كِتَابِهِ كُفُّ

الْغَمَّةَ عَنْ مَعْرِفَةِ الْأَئِمَّةِ سَلَّمَ الْأَمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ حَلِيقَةِ
السَّيْفِ هَلْ يَجُوزُ فَقَالَ نَعَمْ قَدْ حَلَّى أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
سَيْفَهُ بِالْفِضَّةِ فَقَالَ الرَّأْوِيُّ تَقُولُ هَكَذَا فَأَوْثَبَ الْأَمَامُ عَنْ مَكَانِهِ
فَقَالَ نَعَمْ الصِّدِّيقُ نَعَمْ الصِّدِّيقُ نَعَمْ الصِّدِّيقُ فَمَنْ أَوْتَقَلَ
الصِّدِّيقَ فَلَا صَدَقَ اللَّهُ قَوْلُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى فِي فَضْلِ الصِّدِّيقَيْنِ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ
رَفِيقًا تَرْجُمُهُ عَلَى ابْنِ عِيسَى وَبِسْمِ مَامِي اثْنَا عَشَرَ ابْنِي كِتَابَ

کشف الغمہ میں نقل کرتے ہیں کہ امام ابو جعفر محمد بن علی بن حسین الملقب باقر علیہ السلام
سے سوال کیا گیا کہ تلوار کو زیور سے آراستہ کرنا جائز ہے یا نہیں فرمایا جائز ہے
اس واسطے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی تلوار کو چاندی سے آراستہ کیا تھا میں نے
کیا آپسے ان کو صدیق کہتے ہیں سینکرام جو شہر میں ابھرے اور فرمایا ہاں صدیق تہی
ہاں صدیق تہی ہاں صدیق تہی جو ان کو صدیق نہ کہے اللہ اس کی بات کو دینا اور
آخرۃ میں سچا کرے انتہی۔ بعد اس کے مولانا فرماتے ہیں کہ صدیقیوں کی شان میں
اللہ جل شانہ فرماتا ہے فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ الْآخِرَةِ اور ان سب
خطبون کا مفسر اور مصدق وہ خطبہ ہے جس کو شاہ صاحب قس سرہ نے تحفہ اثنا
عشر مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ واقع لکھنؤ کے ص ۱۹۰ باب سوم بیان اسلاف
شیعہ میں نقل فرمایا ہے۔ خطبہ ۱

مؤید یاسدیحی بن حمزہ زیدی شیعہ در آخر کتاب خود کہ طواق الحامہ فی مباحث
الامامہ است روایت نموده عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ قَالَ مَرَدْتُ بِقَوْمٍ
يَنْقُضُونَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَأَخْبَرْتُ عَلِيًّا وَفُتُّ لَكَ

لَوْلَا اَنْهَمِيْرُونَ اَنْتَ تَضْمُرُ مَا اَعْلَنُوا اَمَّا اَجْرُو وَعَلَى ذَٰلِكَ يَنْهَمِيْرُونَ عِبْدَ اللَّهِ
 ابْنُ سَبَا كَانَ اَوَّلَ مَنْ اَظْهَرَ ذَٰلِكَ فَقَالَ نَبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَعُوْذُ
 بِاللَّهِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ثُمَّ قَبَضَ وَآخَذَ سَيْدِي وَادْخَلَنِي الْمَسْجِدَ فَصَعِدَ
 الْمِنْبَرَ ثُمَّ قَبَضَ عَلَى حَبِيْبِهِ وَهِيَ بَيْضَاءُ فَجَعَلَتْ دُمُوعُهُ يَهَيَّأُ وَرُ عَلَى
 حَبِيْبِهِ وَجَعَلَ يَنْظُرُ الْبَقَاءَ حَتَّى اجْتَمَعَ النَّاسُ ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ
 مَا بَالُ اقْوَامٍ يَنْكُرُونَ اخُوَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَوَزِيْرِيْهِ وَصَاحِبِيْهِ وَسَيِّدَايَ قُرَيْشٍ وَالْوَلَى الْمُسْلِمِيْنَ يَسُوْءُ
 وَاَنَا بَرِيْءٌ مِّمَّا يَنْكُرُونَ عَلَيْهِ مُعَاقِبَ صَحْبِنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَيَا وَالْوَفَا وَالْجِدِّ فِيْ اَمْرِ اللَّهِ يَا مُرْنِيْ وَيَنْهَيَانِ وَيَقْبِضَانِ
 وَيَعَاقِبَانِ لَا يَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْوَلَا وَاصْحَابُهُ وَسَلَّمَ اَنْهَمِيْرًا
 رَايًا وَلَا يَحِبُّ كَيْفَ مَآحِيْلًا يَرَى مِنْ عَزَمِهَا فِيْ اَمْرِ اللَّهِ فَيَقْبِضُ مَوْعِنًا
 رَاضٍ وَالْمُسْلِمُونَ رَاضُونَ فَمَا تَجَاوَزَا فِيْ اَمْرِهِمَا وَسَيْرِفِهِمَا رَأَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَمْرًا فِيْ حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَوْتِهِ فَيَقْبِضُ عَلَى ذَٰلِكَ
 رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَالَّذِيْ فَلَاحُ الْحَبَّةِ وَبَرَاءُ النَّسَمَةِ لَا يَحِبُّهُمَا اَللَّهُ مُؤْمِنًا فَاضِلًا
 وَلَا يَغِيْظُهُمَا اَللَّهُ شَقِيًّا مُّارِقًا وَجِبُّهُمَا قَرِيْبَةً وَيَغِيْظُهُمَا مَرْوُفًا مُّوَفِّيًّا
 رَوَايَةُ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ اَضْمَرَ لَهْمًا اِلَّا الْحَسَنَ الْحَمِيْلَ وَسَتَرَى ذَٰلِكَ اِنْ شَاءَ
 اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ اَرْسَلَ اِلَى بَنِي سَبَا فَاَسَيَّرَهُ اِلَى الْمَدِيْنَةِ قَالَ لَا تَسْأَلُوْنِيْ
 فِيْ بَلَدَةٍ اَبَدًا ترجمہ

سويد بن غفلة فرماتے ہیں میرا گذرا یہی

قوم پر ہوا جو حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کی عظمت شان میں بے نقصان
 نکال ہی تھی میرے اس امر کی خبر حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو پہنچا کر عرض کیا
 اگر یہ لوگ خیال کرتے کہ جن نبیوں کا وہ اعلان کر رہی ہیں بچنے لین ہی شیخیان کی

نسبت ایسا ہی خیال ہے تو کہیں انکی نسبت ایسے نقصانات کے اظہار پر زبانی نہ کرتے
اور بخلا اونکے عبداللہ بن سبا ہی جس نے اول ایسے نقصانات بیان کرینکی بنیاد ڈالی
یہ سنکر حضرت مولیٰ علی کریم اللہ وجہہ نے فرمایا میں ایسے کو جسے اللہ کی ذات مقدس
کے ساتھ پناہ پکارتا ہوں اللہ شیخیں (ابو بکر عمر و عثمان) پر رحمت کی بھیجے گا آپ کے ہاتھ پر ہر
میرا تھک پڑا اور مجھ کو بھی میرے گئی ہر منبر پر رونق افروز ہوئے اور انکی مفید شہادتیں مبارک
پر ہاتھ پھیرا اور اتنا روئے کہ آنسو پیش مبارک سے ٹپکنے لگا اور لوگوں کی گہر و کی طرف دیکھنا
شروع کیا یہاں تک کہ لوگ جمع ہو گئے پہر آپ نے فرمایا کیا حال ہے بعض لوگوں کا کہ ذکر کرتے
ہیں برائی کے ساتھ ان دونوں شخصوں کا جو اسلامی بہائی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم کے دونوں وزیر اور دوست تھے حضور کے اور دونوں سردار تھے قریش کے اور
(با عتبار عظمت کے) دونوں باپ تھے تمام مسلمانوں کے اور میں سبزار ہوں ان
باتوں سے جو انکی نسبت بیان کر رہا ہوں اس حین میں ان کو میں معذب کرونگا مصلح
رہی وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوشش و زور و فاداری کے اور کوش
کرنے کے امر اللہ یعنی امور دین میں دونوں بہلی بات کا حکم کرتے رہتے تھے اور بری
باتوں سے منع حکم شریعت کا نافذ کرتے رہتے تھے اور بری کاموں پر عذاب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی راہ کی برابر کسی کی راہ کو نہ سمجھتے تھے اور انکی ایک سی سے محبت نہیں
رکھتے تھے جانتے تھے کہ یہ دونوں امور اسلام میں نہایت ہی مضبوط اور راسخ قدم ہیں
پھر انتقال فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حالت میں کہ آپ ان دونوں سے راضی
تھے اور تمام مسلمان پہر انہوں نے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
آپ کے حکم اور راہ کی اپنی کسی خصلت اور کسی کام میں سروسجوا نہ نہیں کیا اور اسی حالت
پہر انہوں نے انتقال فرمایا اللہ ان دونوں پر رحمت کی بھیجے گا وہی قسم ہے اوس
ذات مقدس کی جس نے اوگایا دانو گواور پیدا کیا جانو گونہیں محبت کرے گا اولیئے مکر

مومن صاحب فضیلت اور نہیں بغض رکھیں گے اور نہ مکر و بخت شق اسلام سے کھنچ جانے والا ان دونوں کی محبت سبب سے خدا و رسول کی نزدیکی کا اور ان کا بغض کھنچنا دین سے نفوذ باللہ من بغضہا و بغضہا الکفار الاشرار اور اسی طوق کا حصہ کی دوسری روایت میں ہے بعد مضمون مذکور کے لعنت کیجو اللہ اوپر جو سوائے خوبی بہلائی کے دوسرا خیال و فکری نسبت نہیں کہے اور انشاء اللہ عنقریب وہ نکی برائی کرنے والوں کا مال قرار دیکھ لو گے پھر اپنے اپنی آدمی بھیج کر عبد اللہ بن سبا کو مدائن طرف شہر بدر کرا دیا اور فرمایا میرے ساتھ کسی شہر میں وہ کہی نہ رہنے یا دے انتہی۔ اور مجھ لاہوری حاضری ہی سالہ خلافت قرانی میں حضرت علی کو ملے وجہ اور امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما سے تناؤ تسلیم کرتے ہیں کہ ان دونوں مقبولان خدا نے ضرور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی شان میں اس طرح

ارشاد فرمایا ہے **خطبہ**

ہُمَا اِمَامَانِ عَادِلَانِ قَاسِمَانِ کَانَ عَلٰی الْحَقِّ مَا تَا عَلَیْهِ فَعَلِیْہِمَا رَحْمَةُ اللّٰهِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ

ترجمہ

یہ دونوں (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) امام عادل اور قاسم تھے دونوں حق پر تھے اور حق پہی سر کے پس ان دونوں پر قیامت کے دن خدا کی رحمت ہو انتہی عبارتہ الحاضری یہ خطبہ اور اس خطبہ کا بموجب معانی مذکورہ حاضری لاہوری مؤید یہ خطبہ جسکو صفحہ ۱۲۱ تاریخ الخلفاء مطبوعہ لاہوری میں سیوطی جملہ لکھنے نقل فرمایا ہے۔ بلکہ خطبہ مذکورہ سلمہ حاضری بعد قطع و برید اور دو بدل اس خطبہ کا خلاصہ معلوم ہوتا ہے فرماتے ہیں۔ وَفِي الصُّوَرِيَّاتِ بِسَنَدِهِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ جُلَيْعِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ فِي الْخُطْبَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مَنْ أَصْلَحَتْ بِهِ الْخُلَفَاءُ وَارْتَضَيْنَا لَهُمُ الْيَوْمَ وَالْغَدَ وَرَضَيْنَا

فَقَالَ حَبِيبُ أَيْ بُنْبُكُورٌ وَأَمَّا الْهُدَىٰ وَشَيْخُ الْإِسْلَامِ وَرَجُلٌ قُرَيْشِي
 الْمُقْتَدُونَ بِهِمَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَقْدَىٰ لِهَيْبَا
 عَصَمَ وَمِنْ نَبْعِ أَنَا رَهْمَا هُدَىٰ صِدَاقِ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنْ تَمَسَّكَ بِهِمَا
 فَهُوَ مِنْ حَرْبِ اللَّهِ ترجمہ صاحب طواریات اپنی سند نقل فرماتے

ہیں حضرت ابو جعفر بن محمد سے وہ اپنی والدہ سے کہ فرمایا میرے والد ماجد نے کہ ایک شخص نے
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں عرض کی کہ ہم اکثر سنتے ہیں کہ آپ اپنی خطبہ میں
 یہ دعا فرماتے ہیں میرے والد صاحب کو دے تو ہماری اس طریق پر جس طرح کی اصلاح کی
 تھی تو نے خلفاء راشدین میں کی ایسے ہوں خلفاء ہیں۔ یہ سن کر آپ کی نگاہیں ڈبل پڑیں
 آپ نے فرمایا وہ دونوں میری پیارا اور حبیب ابو بکر اور عمر ہیں جو ہدایت کے امام اور
 شیخ اسلام اور جو آخر قریش کے۔ وہ وہ کہ پیر وی کی گئی اونکی بعد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے جنسی دونوں کیساتھ چنگل مارا اور اونکی طاعت کی وہ اللہ و اونکی
 جماعت میں داخل ہوا ان تمام خطبوں کو ملاحظہ فرمائی سو اہل انصاف پر ظاہر ہو کہ حضرت
 علی اسد اللہ رضی اللہ عنہ کو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم
 کے ساتھ کن چہ محبت تھی و ان کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ۔ چنانچہ ماری خود
 صفی ۲۱ سالہ مذکور ہیں لکھ رہی ہیں کہ وہ شخص حضرت عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ)
 کے پاس کہنے کے طلاق کے مسئلہ کو پوچھنی کیلئے آئے۔ (آگے عربی عبارت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے)
 تو حضرت عمر نے اونسے فرمایا افسوس تم نہیں جانتے یہ کون ہیں علی بن ابی طالب ہیں
 (رضی اللہ عنہ) میں انی تیا ہوں میں پیر اسلام علیہ السلام کو فرماتے سننا کہ اگر
 ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کو طبقہ ترازو کا ایک پلہیں کہے جائیں اور صرف
 علی کا ایمان ایک پلہیں تو علی کا ایمان ہی بہاری رہیگا۔ الخ اور جنگ دوم اور
 تیسری کی نسبت جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مشورہ

لیا تو حضرت علیؑ نے قابل غور الفاظ مدحیہ میں جو حضرت عمرؓ کی شان میں اپنی
 خطبہ میں بیان فرمائے جنکا ذکر مع ترجمہ نقل ہو چکا جسے ظاہر ہے کہ وہ اونکی مداح تھے
 اور یہ بتا دیا گیا کہ صاحب نیرنگ فصاحت مترجم نبی البداعت مدیر اخبار اثنائے
 عشری دہلی نے اگرچہ بعض صریح خطبوں علیؑ سے نقل کیے ہیں مگر ان کے جو مدح و ثنا
 ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم میں ہیں اپنی طرف سے جیسا الفاظ بڑا کر بالکل معنی بدل دئے
 مگر ان دونوں خطبوں میں جو مشورہ لہجہ و فاروقی روم میں ہیں کچھ بھی تغیر و تبدل نہ کر سکا
 اور اونکا ترجمہ غیر مہذبانہ طور پر بعینہ ہی کیا جو ہم نے سوڈ بانہ طور پر لکھا ہے اور
 وہ صاف بتا رہا ہے کہ جتنے خطبے حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کے فضائل ابو بکر و عمر
 رضی اللہ عنہما میں ہیں اونکا صحیح ترجمہ ہی جو ہے کیا ہے اور جتنے ترجمہ و نقل
 نے کئے ہیں وہیں اپنی طرف سے الفاظ کہنا بڑا کر غلط ترجمے کے ہیں اور حضرت علیؑ کرم
 اللہ وجہہ کافی الحقیقت امر حق سے منہ بند کرنا چاہا ہے علیؑ ہذا جاری کر خطبہ
 منقولہ کا جو صحیح ترجمہ ہی ہے جو جاری نے خطبہ مذکور کے ساتھ کیا ہے نہ وہ
 ترجمہ حسین حضرت علیؑ سے اللہ شہید خدا اور حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہما کو ڈپوک حق
 پوش قرار دیکر یہ بتایا ہے کہ ائمہ اطہار کی عادت ہی تھی کہ ظاہر کہ لفظوں میں تعریف
 کر کے مسلمانوں کو مخالف میں ڈال دیتے تھے اور حقیقت میں اونکی برائی مقصود ہوتی
 تھی کہ جسکو جاری جیسا ہی دشمن علیؑ سے اللہ شہید خدا سمجھ سکے اور جو لوگ حضرت
 علیؑ کرم اللہ وجہہ کو شیر خد قانع باب خیر صدق لایخافون لومہ لا یخافون گواراست
 سمجھتے ہیں اونکو ایسے لغو و بی معنی کی ہوا ہو گئے۔ جاری کھل پنے رسالہ خلافت
 قرآنی میں بعد نقل خطبہ مذکور اور صحیح ترجمہ مسطورہ کو دیکھ کر حضرت علیؑ سے اللہ شہید
 امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما پر یہ قصص و تراجم کہیں جن جنرات مابین کے
 خطبہ کو پڑھ کر ہماری گمراہ جماعت راہ راست قبول نہ کر لے جیسے علماء یہود و کفر

زوالِ تعظیم اور آمدنی دنیاوی کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جو پیشگیوں یا
 توریت میں ہیں ان کو چھپاتے اور انکو معنی بدل کر دوسرے پیرایہ میں ظاہر کرتے ہیں طرح اوی
 خوفی۔ حارثی ص ۱۵۰ رسالہ خلافت قرآنی میں اس طرح ایک تمہید جا کر نئی معانی
 میں گہڑے خطبہ مذکورہ لکھتی ہیں۔ امام علیہ السلام کے اس کلام بلاغت نظام سے مخالفین
 یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ امام علیہ السلام نے انکی امامت عدالت اور قسط کی اور موتہ علی الحق کی نہ صرف
 شہادۃ ہی دی ہے بلکہ ان کے لئے یوم القیامت خدا سے طلبِ رحمت ہی کی ہے
 اس بنیاد پر چیخ بکا کر آج کہا جاتا ہے کہ حضرات شیخین اور جناب علی مرتضیٰ یا ہم شیعہ و
 شکر تہی اور شیعہ حضرات خواہ مخواہ ان کے درمیان خلیجِ محاصمت قائم کر رہے ہیں سو
 اسکا جواب صاف یہ کہ خطبہ شق شقیہ کا مذکورہ اقتباس بلا خطہ فرمالینے کے بعد ہی اس
 کلام بلاغت نظام سے حضرات شیخین (رضی اللہ عنہ) اور جناب امیر علیہ السلام کو شیعہ و
 شکر سمجھ لینا اسکے سوا نہیں کہ معارضین کلام امام علیہ السلام کو سمجھنا آسان امر نہیں ہے
 ان لوگوں کو اس ذوالمعانی کلام بلاغت نظام امام علیہ السلام کے سمجھنی میں مغالطہ ہو سنی
 امامان سے مراد ہے یہاں وہ امام جو داعی الی النار ہو لقولہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیْمَةً
 يَدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ پ ۷ ج ۱۔ اور عادلان سے مراد عدول عن الحق لقولہ تعالیٰ وَ
 الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ يَحْذَرُوْنَ پ ۷ ج ۱۔ اور قاسط سے مراد ہر دو رخ میں
 بجائے لکڑیکے کام آئیوالے لقولہ تعالیٰ وَاَمَّا الْقَاسِطُوْنَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا
 پ ۷ ج ۱۔ اور کافرا علی الحق میں علی کا نام ہے لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم علی مع
 الحق والحق مع علی طلبت ہے کہ دونوں حق یعنی علی پرستوں کی تہ اور مائا علیہ
 یعنی حق علی پرستوں کی ہونیک حالت ہی میں دونوں دنیا سے فوت ہو گئی ہو علیہا رحمۃ اللہ
 یوم القیامت میں رحمت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآنی نام اور لقب ہے
 لقولہ تعالیٰ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ پ ۷ ج ۱۔

قیامت کو روز رسول خدرمۃ للعالمین ان دونوں پر مسلط ہوگا اور اس حق علی کی
 اسنے باز پرس کر لیا۔ الم۔ حائر کی کو سمجھنا چاہی کہ جہان امام کا اطلاق تو اس سے
 مراد داعی نبی الہامی ہے تو کیا جملہ ائمہ اہلبیت اطہار کی موقعہ پر یہی معنی ہوں گے
 اور جب ہو جب یہ کو یہ امام القاسطون کے قسط کے معنی آپ کے نزدیک جہنم میں بجائے
 لکڑے کے جانی کے ہیں اور عدل کے معنی حق سے بہرہ جاننے کے تو آپ کی عیاشی والی حدیث
 منقولہ ص ۳۳ رسالہ خلافت قرآنی میں ہی قسط کے اور عدل کے کیا معنی یہی
 ہونگی اور ضرور آپ کا یہ عقیدہ ہوگا کہ جب حضرت امام مہدی بموجب روایت عیاشی
 تشریف لاؤں گے تو دنیا کو ظلم اور حق پوشی سے بہرہ دینگے اور مصداق ہونگی جہنم کا
 ایندھن ہونیکے لغو ذباستہ نہالہ اور اگر حدیث عیاشی میں عدل انصاف کی معنی ہیں
 تو اس قول سے اسد اور امام جعفر رضی اللہ عنہما میں۔ ہوا اما ان عادلان قاسطان
 کا نا علی الحق واما علی الحق فعلیہما رحمۃ اللہ یوم الیقمتہ کے صحیح معنی بیان کر کے تعصب کی
 بی آکھو نہ پر باندہ کر مخالف قواعد عربیت نئے من گھڑے معنی کیونکہ لکھ ڈالے اور ایسی
 پوشیدہ حضرت شیر خدا باب علم رسول اللہ آپ کو کیا دلی دشمنی تھی جو ان کے کلام مقدس
 کو بزدل ٹپو کر کے کلام مہمل کی طرح مہمل بنا کر چہستان بنا ڈالنا ظن میں ملاحظہ فرماویں
 خطبہ مذکورہ رسالہ خلافت قرآنی حائر کی سے حضرت مولیٰ علی اور امام جعفر رضی اللہ عنہما کو

علیہ حائر کی کی عیاشی والی حدیث یہ ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لو لم یبق من النبی الا یوم لولول اللہ
 ذالک یوم حتی یاتی رجل من عترتی اسمہ اسمی وکنیۃ کنیتی یدل الارض قسطا وعدلا ثم یظلموا وجورا۔ ہل معنی اس کے یہی
 ہیں کہ اگر دنیا کا ایک دن ہی باقی رہ جاوے گا اللہ جل شانہ اس کو دیکھو ذکر و لکھا یہاں تک کہ میری آل سے ایک شخص
 اگر زمین کو اوسط عدل اور انصاف سے بہرہ دے جسے زمین جو ظلم سے بہری ہوئی ہو جو حائر کی کو من گھڑی قاعدہ کی
 موافق جس سے خطبہ مذکور میں حضرت علی اور امام جعفر رضی اللہ عنہما پر ہے حد غصہ ہو کر اپنی عقیدہ فاسدہ کی موت
 اونکی خطبہ کی اصلاح کی ہے اس حدیث کی معنی یہی ہونی چاہیں کہ یہاں تک کہ آدسے میری آل سے ایک آدمی
 جس کا نام اور کنیت میری جیسی ہو اور بہری زمین کو عدل عن الحق اور ظلم سے جیسے زمین پہلی سے ظلم و جور
 سے بہری ہوئی ہو لغو ذباستہ نہالہ العفوات الفاسدہ والحقایات الکاسدہ ۱۳۔

صریح کرامت ظاہر ہے کہ آپ نے پہلے ہی جان لیا تھا کہ میرے دوست نما دشمن ایسے
 گمراہ ہونگے کہ میرے صریح کلام کو بد فکر ایسے معنی کرینگے جس سے یہ ثابت ہو کہ میری ساری
 عمر بعض عداوت اور منافقانہ برتاؤ اور حسرت خلافت میں ہی گزاری لہذا فرمایا
 کا نا امان عادلان قاسطان یعنی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما دونوں عادل اور منصف
 تھے مگر چونکہ عادلان کا مادہ عدل اور عدول دونوں تھا اور قسط لغات کا ضد عد سے
 جسکے معنی عدل و انصاف کے ہوتے ہیں اور بے انصافی اور بے سبب دگری کہے ہیں اور
 انہیں سے ایک معنی کا تھیں قرآن سے ہوتا ہے لہذا اس شخص سے کہ کوئی بیدین گمراہ ہمارا
 دشمن جانی دوستانہ شکل میں خلاف ہمارے منشأ اور ہمارے لفظوں کے باتباع بعد اللہ
 ابن سبا منافق اور طعنے معنی نکر ڈالے مبالغہ کے ساتھ فرمادیا کہ اعلیٰ الحق یعنی وہ دونوں
 امام عادل اور منصف حق پر تھے بہر طریق کرامت آپ کو یہ خیال آیا کہ کہی کوئی منافق
 یوں نہ کہہ دے کہ بحالت حیات بیشک حق پر تھے مگر وفات اس حالت میں ہوئی کہ حق
 پر نہ رہے لہذا فرمادیا و اما اعلیٰ الحق یعنی ان دونوں نے انتقال فرمایا اس حالت
 میں کہ حق پر تھے یہ اس غرض کے ظاہر کر نیکو کہ جہنمی سختی رحمت نہیں ہوتا عادل
 منصف قائم علیٰ الحق فرما کر علیہا رحمۃ اللہ یوم القیامت فرمادیا یعنی ان دونوں
 امام عادل اور منصف قائم علیٰ الحق پر اللہ کی رحمت ہو جو قیامت کو دن مگر حائر بنی
 نے وہ معنی گہرے کہ شیطان بہر صد آفرین کہتا ہو ایٹھک و ٹھا ہوگا اور فی الواقع وہ
 معنی گہرے کہ آج تک کسی ادیب کو یہ نہ سوچے ہوئے حائر بنی کو چاہی تھاکہ
 اول مکتوب ۱۷ مذکورہ رسالہ ہذا کو پہنچ ابلاغتہ سے نقل کیا گیا ہے حور وحی فدا
 حضرت مولیٰ علی شیر خدا رضی اللہ عنہ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو لکھا ہے اور خطبہ
 ۷۷ کو جب میں اجماع مہاجرین اور انصار کے ساتھ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے اپنی
 بیعت و خلافت کی صحت کچھ پکڑی ہے اور فرمایا ہے کہ اے معاویہ میرے بیعت خلافت

پر اولین مہاجرین اور انصار نے اجماع کیا ہے جنہوں نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی بیعت خلافت پر اجماع کیا تھا اور ان کا اجماع جس امر پر
 ہوتا ہے وہ امر موجب ضای خدا ہوتا ہے الخ اور خطبہ شق شقیہ جس کو آپ بار بار معیار
 اس امر کا قرار دیتے ہیں کہ تمام خطبے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بمقابلہ اس خطبہ کو لغو
 باندھنا پولیشکل منافقانہ چال پٹنی ہیں جن کا ظاہر مدح و وصف شیخین پر ہوجہ
 خوف شیخین کو صراحتہ منی ہے اور حقیقتاً اولیٰ مقصود سب و شتم خلفاء راشدین
 ہے جیسا کہ آپ نے ترجمہ امامان عادلان کا نا علی الحق کے من گھڑے معنوں سے کر دکھایا ہے
 اور فرعون و مردود ہا مان شداد وغیرہ کون سی گالی ہے جس کو شان شیخین میں
 استعمال نہیں کیا گیا اور اولیٰ یہ خطبہ شق شقیہ ہے جس کے معنوں میں قطع و برید اپنے
 کی اور کچھ پہلے ہی سے مصنف نے اس واسطے کہ شاید ہی کوئی خطبہ پورا ہو ورنہ سب کے
 اول میں من بعضیضہ موجود ہے جس سے ظاہر ہے کہ آپ کا پورا کلام نہیں نقل کیا بلکہ اس
 میں سے اپنی مطلب کے موافق بعض کلام نقل کیا ہے ورنہ قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پورے خطبہ نقل کئی جائے تو خلفائے ثلاثہ اور حضرت علی رضوان اللہ
 علیہم اجمعین میں نہیں معلوم کس قدر اتحاد ثابت ہوتا اور یہیں معلوم اونیک قدر باہمی اتحاد
 کا ذکر ہو گا کہ باوجود قطع و برید اور متعصبانہ نقل کرنے بعض اجزائی خطبہ کے صفات
 شیخین اس قدر موجود ہیں جو دسوں خطبہ کی مذکورہ سے ظاہرین لامحالہ خطبہ شق شقیہ
 بقریہ دوسروں خطبہ کے اول تو قطعاً موضوع اور مخالف شان علی کرم اللہ وجہہ کے
 علاوہ برین اس ایک کے صحیح ماننے سے تمام خطبہ غلط ٹہرتے ہیں یہ یا یہ بتلاتے ہیں
 جیسا کہ رد فاض کا خیال ہے کہ بطریق تقیہ منافقانہ چال پٹنی ہیں لغو باندھنا
 مگر یہ دونوں شق بل لامحالہ ہی ایک خطبہ و بعض اسکے ہم مضمون رد فاض کے گہرے
 ہوئے مانے جاوینگے باقی سب صحیح تاکہ ذات مقدس شیر خدا مولا علی کرم اللہ وجہہ

تہمت حب خلافت اور دنیا طلبی اور منافقانہ چال سے کہ جو جب عقیدہ اہلسنت والجماعت سے بغض بجا کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ان ہمہ تن ابن ابی الحدید شیعہ کو جو زید بیہودہ اور فی الواقع غیباہیت اپنی کتاب شیعہ نہج البلاغہ میں بغرض تصحیح دیگر خطبوں کے اس خطبہ شق شقیہ کی بعض عبارتوں کی بہت کچھ توجیہ تاویل کی پڑی اور ظفا ثلثہ کی طرف سے بہت کچھ جواب دینے کی حاجت اور مجبوری مذہب اس خطبہ کو صحیح مانا اگر چاہے بھی تو بغرض نہ ہو کہ وہی مسلمانوں کے اس خطبہ کی تصدیق میں جو بہت سے نام لکھ ڈالے ان علماء کے اول میں ابن ابی الحدید کا نام سب سے اول لکھا اسی جرم تاویل میں اس کو بھی علماء اہلسنت کی جماعت سے گن ڈالا جن میں سے بعض علماء اہل سنت کی کتابوں میں اس خطبہ کی تصدیق کا باوجود تلاش تمام تہہ ہی نہیں چلتا اور جب غیر مشہور علماء کا نام لیا ہے مگر یہ کہ وہ بھی مثل ابن ابی الحدید کی شیعہ ہوں اور بالفرض اگر اول حصہ اس خطبہ صحیح بھی لیا جاوے تو فقط اس کے صحیح معنی یہ بن سکتے ہیں جس سے کسی بھی خطبہ کی تغلیط نہیں لازم آتی اور وہی معنی بغرض صحیح ہو تو اس خطبہ کو واقعاً تاریخی پر نظر ڈالنے سے صحیح معلوم ہوتے ہیں اس واسطے کہ بوجہ موانع چند در چند وقت بیعت خلافت حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ غنہ کو شریک شوریہ نہ کر سکے اس امر کی شکایت اس خطبہ میں مذکور ہے وہ خطبہ یہ ہے

خطبہ شق شقیہ

وَاللّٰهِ لَقَدْ نَقَمْتُمْ هَٰذَا بَنُو اَبِي قُحَافَةٍ وَاِنَّهٗ لَيَعْلَمُ اَنَّ فُحْلًا مِنْهَا فُحْلٌ قُطِبَ
مِنَ الرَّحْمٰی یُنْخَدِرُ عَنِ السَّیْلِ وَلَا یُرْقٰی اِلَیَّ الطَّیْرُ فَاَسَدْتُ دَوْلَهَا ثَوْبًا
وَطَوَّيْتُ عَنْهَا كَشْحًا وَطَفَقْتُ اَرٰی بَیْنَ اَنْ اَصُوْلَ بَیْدٍ جَدًّا وَاَصْبَرَ

علو سب بڑا امر مانع یہ تھا کہ سب صحابہ کرام جتنے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بوجہ استغراق بجز توحید بنو ہاشم سے متفرق بن کر ملوایا جائیگا اور وہ آئینیں تاخیر کرینگے تو خوف ہے کہ فتنہ بڑھ جائے اس واسطے جب انصار نے حضرت سعد بن عبادہ کے خلیفہ بنائے گا ارادہ کر لیا اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ حضرت

پہنچ کر حضور نے توبہ فرمایا اللہ من القریٰ یعنی امام اور خلیفہ قریش سے ہونا چاہئے اور انصار اس حدیث کو منکر
 ساکت ہوئے اس ضمن میں کہ بصورت تفسیر اور کوئی فتنہ نہ پیدا ہو حضرت عمر نے حضرت ابوبکر کے ساتھ پرہیز شروع
 کر دی اور مجبور حضرت صدیق کو بیعت خلافت منظور کرنا پڑا اور نہ آپ ہی خواہشمند تھے چنانچہ تاریخ الخلفاء میں
 اخرج موسیٰ بن عقبہ الحاکم و محمد بن عبد الرحمن بن عوف قال خطب بکر رضی اللہ عنہ فقال انکم ائمتہ کانت حریصا علی
 الامارۃ یوادی لیلۃ قط و لا کنت رغباً فیہا و لا سالتہا اللہ فی سر و نا علانیۃ و لکنی شفقت من الفتنۃ و مالی
 فی الامارۃ من ائمتہ لقد قلت امر عظیم یا بانی بن طاقہ و ولایہ الی بقویۃ اللہ فقال علی الزبیر ما غضبنا الا لانا
 اخرا ناعن المشورۃ و انما زی ابکر احق الناس من سوانہ لصاحب القارۃ انما لنعرف شرفہ و غیرہ و لقد امرہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بالصلوۃ بالناس و اخرج ابن اسحاق ابن عابد فی مغازی عن افع الطائی نے قال لابی بکر کما
 علی ابن ابی امیاس و قد بینت ان نامر علی ثقیف قال لم اجد من ذلک شمشیت علی منہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم الفرقة
 اور سب سے بڑی وجہ قبول خلافت کی وہ حدیث حضرت صدیقہ بن حبیب اس امر کی صراحت ہے کہ حضور نے حضرت صدیق
 اکبر کو اسلئے خلافت نامہ لکھنے فرمایا اور پھر فرمایا کچھ حاجت نہیں چنانچہ دیکھا کہ ابوبکر نے انکار نہ کیا فقط
 و سہما فی ذلک الحدیث بردار یہ مسلم موسیٰ بن عقبہ اور حاکم بن شیخ سعد بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے
 روایت کرتے ہیں فرمایا انہوں نے کہ خطبہ پڑھا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پر فرمایا تم سب اللہ کی امارت پر جریں
 شب و روز میں کہی نہ تھا اور نہ کہی بل اسکی طرف رجوع ہوا نہ میں نے کہی ظاہر اور پوشیدہ اسکی لئے
 اللہ سے دعا کی مگر فتنہ سے ڈر کر میں نے اس خلافت کو قبول کیا اور جبکہ اس خلافت میں کوئی آدم نہیں ہے
 میری گردنیں ایسے بڑے اعظم کا قافلہ ڈال گیا ہے کہ میں اسکی طاقت اور قوت نہیں دیکھتا تھا مگر
 محض اللہ کی دی ہوئی قوت کے ساتھ۔ یہ نہ کہ حضرت علی اور زبیر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہمارے آپ کی طرف
 خدا اس بنا پر نہ تھا کہ آپ خلافت کے حقدار نہیں بلکہ قطعاً بیخبریات کا تھا کہ وقت مشورہ خلافت ہو
 کیوں نہ شریک کیا گیا اور نہ ہم ابوبکر کو سب سے زیادہ حقدار خلافت عانتی ہیں ہوا سیکہ وہ رفیق فار
 تھی اور جو کچھ بدی اور بھلائی اللہ نے انہیں دی ہے ہم اسے خوب پہچانتی ہیں وہی ہیں کہ اخیر وقت میں رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو لوگنا امام نماز بنایا تھا اور ابن اسحق اپنی مغازی میں رافع طائی سے
 نقل فرماتے ہیں کہ فرمایا انہوں نے کہ میں حضرت ابوبکر سے عرض کیا کہ آپ جو ہکو منع فرماتے تھے کہ وہ بیرون
 پر ہی بیٹھنا نہ چاہئے پہر اپنے بار امارت کیسے اٹھایا فرمایا میں نے اس سے جب کوئی چارہ نہ پایا مجبور
 اختیار کیا اور میں ڈر کر کہ امت محمدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تفرقہ نہ پڑ جائے اور سب بڑی
 قبولیت خلافت کی وہ حدیث مسلم ہے جو حضرت صدیقہ بن حبیب اس امر کی صراحت ہے کہ حضور
 نے حضرت صدیق کو اسلئے خلافت نامہ لکھنی کو فرمایا اور فرمایا کہ کچھ حاجت نہیں اسدا و تمام مسلمانوں
 کو انکار ہے سوائے ابوبکر کے کہ دوسرا کوئی خلیفہ بنایا جائے چنانچہ دیکھا کہ ابوبکر نے انکار کیے منکر کہ

اور اختلاف کے مخالف کے انصار و مہاجرین نے حدیث الائمہ من القریش سنکر سب صدیق کا ہاتھ پر بیعت خلافت کر لیا۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ در حضرت زبیر کو جو فریک مشورہ نہ کر نیکی بخش تھی جب غزوہ بنو نضیر کے بعد ان کو بخش دیا گیا اور انہوں نے یہی بیعت کی اور جب حدیث صحیحہ مذکورہ سنکر حکام بطریق طریقت کر لی اگرچہ یہ بیعت اچانک ہوئی مگر جو فرمان رسول اللہ نہایت خوبی کیساتھ مرتبہ کمال کو پہنچ گئی۔ مگر حائری نے ایک مکرہ حدیث مسلم کا اپنے مطلب کی موافق مثل شریف رضی کے حکمران کے معنی میں تحریف کر کے صداقت خطبہ شق شقیہ پر پیش کر دی اور اتنا نہ سمجھا کہ نبی ابراہیم کے خطبہ شریف جنی نے جن خطبوں نے کاٹ پہا سنکر اپنے مطلب کی موافق لکھی ہیں وہ اصل خطبہ بہت کم یا ب میں مگر مسلم شریف جسکے حدیث کا مکر میں لکھتا ہوں وہ تو ہر جگہ موجود ہے ہر جگہ کوئی پڑھا لکھا اس اصل حدیث کو پیش کر دیا تو کیا مجھ کو ذلت اٹھانی نہ پڑی۔ حائری بھی خطبہ شق شقیہ نقل کر کے صفحہ ۱۲ رسالہ خلافت قرآنی میں لکھتی ہیں اسپر ہی جو فرید الطینان کا خواہشمند ہو وہ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۱۰ کو دیکھ لیں وہ جہاں مرقوم ہے کہ امیر المؤمنین علی علیہ السلام نے ابو بکر رضی عنہ سے فرمایا ہے وَلَکَنتَ اسْتَبَدَّ ذَاتِ عَلَيْنَا بِالْأَمْرِ وَکُنَّا غَنٌّ نُرَايَ لَنَا حَقًّا لِقَرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انتہی۔ یعنی اے ابو بکر تیری اپنی رائے سے بلا رضامندی ہم اہلبیت رسول صلعم کے خلافت پر تسلط کر لیا بجا ایکہ ہم بوجہ قربابت نبوی صلعم کے اپنا حق جانتی تھی = ناظرین بانصاف اصل حدیث مع ترجمہ ملاحظہ کر کر سمجھ لیں کہ جیسے تحریف اس حدیث میں کی ہے اور اس کا ترجمہ بدلا ہے ویسے ہی تمام حوالوں کتب اہلسنت میں حائری نے تراش کر پیش کر کے لوگوں کو دھوکہ دیا ہے۔ اصل حدیث یہ ہے۔ جو ص ۱۱۰ جلد دوم صحیح مسلم مطبوعہ نو لکھنؤ میں ہے۔ عن عروۃ بن الزبیر عن عائشہ رضی اللہ عنہا اَمَّا اَخْبَرْتَهُ اَنَّ الْفَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْتَدَّتْ اِلَى ابْنِ بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَسَالَهُ مِيزَانُهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَا اَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ وَقَدْ يَكُ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمُسٍ خَيْرٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورَثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً اَمَّا يَا كُلُّ اَلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَالِ وَارِثٌ وَاللَّهُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَالِهَا الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمَا فِي عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَمَلَيْنِ فِيهَا يَمَّا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِي أَبُو بَكْرٍ اَنْ يَمْدَا فَمَدَا اِلَى فَاطِمَةَ شَيْئًا فَوَجَدَتْ فَاطِمَةَ عَلَى ابْنِ بَكْرٍ فِي ذَلِكَ قَالَ فَمَجَرَّتْهُ فَلَمْ تَكَلِّمْتَهُ رَحْمَةً حَتَّى تَوَفِّيَتْ وَعَاشَتْ بَعْدَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّئَةً أَشْهَرُ فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ دَقَّتْهَا وَرَجَعْتُ عَلَى
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْلًا وَلَمْ يُؤْزِنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ وَصَلَّى عَلَيْهَا عَلِيٌّ فَكَانَ لِعَلَى
 مِنَ النَّاسِ وَجْهَةٌ حَيَوَةٌ فَاطِمَةُ فَلَمَّا تَوَقَّيْتُ اسْتَنْكَرَ عَلِيٌّ وَجْهَةَ النَّاسِ
 فَالْتَمَسَ مُصَاحِبَةً إِلَى بَكْرٍ وَمُبَايَعَةً وَلَمْ يَكُنْ بِأَيِّمِ تِلْكَ الْأَشْهُرِ فَارْسَلَنِي
 أَبِي بَكْرٌ أَنْ أَتِيَنَّهُ وَلَا يَأْتِيَكَ مَعَكَ أَحَدٌ كَرَاهَةً مُحَضَّرٍ مِنْ أَيْنِ الْخَطَابِ فَقَالَ
 عَفِّرْ لِي بِكَ وَاللَّهِ لَا تَكُلْ خَلُ عَلَيْكَ وَخُذْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَمَا عَسَى هُمْ أَنْ
 يَقْعَلُوا لِي وَاللَّهِ لَا يَسْتَهْمُ فَمَا خَلَّ عَلَيْهِمْ أَبُو بَكْرٍ فَتَشَا هَذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
 ثُمَّ قَالَ إِنِّي عَرَفْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ فَضِيلَتَكَ وَمَا أَعْطَاكَ اللَّهُ وَلَمْ تَنْفُسْ عَلَيْكَ خَيْرٌ
 نَافِعٌ لِلَّهِ لَيْتَ وَلَيْتَ اسْتَبَدَّتْ عَلَيْنَا يَا مُؤَرَّ (أَيَّ حَصَلَتِ الشُّغْرُ وَعَلَيْنَا)
 وَكُنَّا نَحْنُ نَرَى لَنَا حَقًّا لِقَرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَزَلْ
 يُكَلِّمُ أَبَا بَكْرٍ حَتَّى فَاضَتْ عَيْنَا أَبَا بَكْرٍ فَلَمَّا تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي
 بِيَدِي لِقَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَصِلَ مِنْ قَرَابَتِي
 وَأَمَّا الَّذِي شَجَرْتَنِي وَبَيْنَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَمْوَالِ فَإِنِّي لَمَّا أَلِ فِيهَا عَنْ الْحَقِّ
 وَلَمْ أَتْرُكْ أَمْوَالِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُهُ فِيهَا إِلَّا
 صَنَعْتُهُ فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي بَكْرٍ مَوْعِدًا لَكَ الْعَشِيَّةَ لِلْبَيْعَةِ فَلَمَّا صَلَّى أَبُو بَكْرٍ
 صَلَاةَ الظُّهْرِ رَفَعَ الْمِنْبَرَ فَتَشَهَّدَ وَذَكَرَ شَأْنِ عَلِيٍّ بِخُلُوفِهِ عَنِ الْبَيْعَةِ وَ
 عَذَرَهُ بِالَّذِي اعْتَدَا رَأْيَهُ ثُمَّ اسْتَغْفَرَ فَتَشَهَّدَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَعَظَّمَ
 حَقَّ أَبِي بَكْرٍ وَأَنَّهُ لَمْ يَجْهَلْهُ عَلِيُّ الَّذِي صَنَعَ نَفَاسَتَهُ عَلَيَّ أَبِي بَكْرٍ وَلَا الْكَارِ
 لِلَّذِي فَضَّلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَكِنَّا تَرَى لَنَا فِي الْأَمْرِ نَصِيبًا فَاسْتَبَدَّتْ عَلَيْنَا بِهِ
 قُوَّةٌ لَنَا فِي أَنْفُسِنَا فَسَرَّ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ وَقَالُوا أَصَبَتْ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ
 إِلَى عَلِيٍّ قَرِيبًا حِينَ رَجَعَ الْأَمْرُ الْمَعْرُوفِ تَرْجُمَةً

عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت صدیقہ نے اوگوں اس کی خبر دی
 کہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں کیونکہ بیچکر حضور کی ترکہ سے
 جب اپنی میراث اس مال میں سے طلب کی جو بغیر لڑائی کے مدینہ طیبہ میں حضور کی ملک ہوا تھا اور جنگ سے اور جو
 کچھ مال خیر سے باقی رہا تھا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ فرمایا تھا کہ ہماری میراث
 سے کیونکہ جو کچھ ہم چھوڑیں وہ صدقہ (موقوف) ہے اس میں سے آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کھاتی رہے اور
 قسم ہے اللہ کی حضور کے صدقات موقوفہ جسے حال پڑیں میں کچھ تغیر و تبدل نہیں کر سکتا اور میں انہیں
 اس طرح سے کام کروں گا جیسے حضور کے زمانہ میں ہوتا تھا جب اس طریق پر حضرت صدیق نے حضرت سیدہ کو

جواب دیا تو حضرت سیدہ اس بات سے حضرت ابو بکر پر ناراض ہو گئیں اور آپ کو یہاں تک چھوڑا کہ وقت وفات تک بات نہ کی اور بعد وفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کل چہرہ مہینہ زندہ رہیں جب تک وفات ہوئی حضرت علیؓ نے رات کے وقت خود ہی نماز پڑھ کر بغیر اطلاع صدیق رضی اللہ عنہ کے آپ کو دفن کر دیا پھر جو وقت حیات حضرت سیدہ کے حضرت علیؓ کو آدمیوں میں وجاہت حاصل تھی بعد وفات سیدہ اس کے مخالف حالت لوگوں کی محسوس کی لہذا آپ حضرت ابو بکر سے صلح اور بیعت کر نیکے طالب بنے اس واسطے کہ اس چہرہ ماہ کے عرصہ تک حضرت علیؓ نے بیعت نہ کی تھی اور حضرت ابو بکر کی پاس آؤی یہی حکم حضرت صدیق کو بلایا اور بخیرال بھراہ آنے حضرت عمرؓ کے یہ کہہ بھیجا کہ آپ کے ساتھ اور کوئی نہ آؤی سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق سے عرض کیا کہ خدا کے قسم آپ تنہا ہرگز نہ جائیں حضرت صدیق نے فرمایا مجھ کو اونسے ہرگز خیال نہیں کہ میری شاہد کچھ کریں قسم خدا کی ضرور میں ادیکے پاس تنہا ہی جاؤنگا پھر جب حضرت ابو بکر تنہا ہو چکے تھے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے بعد حمد و صلوة کے فرمایا کہ بلائک جو فضیلت اللہ نے آپ کو دی ہے اے امیر المومنین چھپا کر چھپا کر اور جس میں ان کے ساتھ اللہ نے آپ کو مشرف فرمایا ہے اور جو کچھ آپ کو دیا اور کسی طرف بھی نہیں رغبت نہیں ہے مگر تم کو رنج اعلیٰ مرکا ہے کہ آپ تنہا بغیر ہمارے شرکت و مشورہ کے خلافت قبول فرمایا اور جو قربت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم اس مشورہ میں شرکت کا اپنا حق سمجھتی تھی پھر جب حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اسی قسم کے باتیں کرتے رہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بے یقین و محبت و پوشے اور فرمایا کہ تم سے اوس وقت پاک کی کہ جس کے قبضہ قدرہ میں میری جان ہے بہ نسبت اپنی رشتہ داروں کے حصہ کے قریشیوں کی ساتھ سلوک کرنا چھوڑ کر زیادہ محبوب ہے مگر فکد و غیرہ کے متعلق جو باہمی نزاع ہے میں اوس میں امر حق کی مخالفت نہیں نہیں کر سکتا اور یہ اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتا دیکھا ہے اوس کے مخالف میں کچھ نہ کر دیکھا ہے مگر حضرت علیؓ نے بعد وہ پھر بیعت کا وعدہ فرمایا اور جب حضرت ابو بکر نماز فرماتے تھے چھپ کر پورے وقت افروز ہو رہے اور بعد حمد و صلوة حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے نسبت بیعت سے تاخیر کر نیکے وجہ بیان کر کے جو عذر حضرت علیؓ نے فرمائی تھی سب کو کہہ کر اپنے پھر حضرت علیؓ نے بعد استغفار اور بیان حمد و صلوة حضرت ابو بکر کی عظمت شان اور استحقاق خلافت ہونیکے بیان فرمایا اور فرمایا کہ بیعت سے تاخیر کر نیکے وجہ یہ تھی کہ ہم خلافت کی رغبت رکھتی ہوں اور ابو بکر کی خلافت پر انکار اس واسطے کہ فضیلت ان کو اللہ نے عطا فرمائی لیکن ہم چاہتے تھے کہ شرکت مشورہ رکھتی تھی اور انہوں نے بغیر بلانے اور مشورہ کے چونکہ خلافت قبول کر لی یہ سن کر سب مسلمان خوش ہو گئے اور سب نے عرض کیا جو کچھ آپ فرماتے ہیں حق ہے اور جب حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اس امر کو نہ کیطرف رجوع فرمایا تمام مسلمان آپ سے محبت کرنے لگے یہاں تک کہ اوس حدیث مکمل کر ترجمہ ہے جس میں ہے حائر بھی ایک منکر ہڈا یا تھا آپ اس حدیث کی حالت بھی ملاحظہ کر لیں کہ یہ نقادان حدیث کی نظر میں کس وقعت کی ہے۔ اسکی سند میں عقیل بن خالد زھری اور لیث بن ابی اسحاق متعلق میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ امام احمد اور یحییٰ بن قطان رحمہم اللہ کے نزدیک جو نفا حدیث میں

عقیل بن خالد ضعیف الحدیث ہے گو بعض نے اسکو ثقہ ہی کہا ہے مگر بالاتفاق حفاظ حدیث سے نہیں ہے
 علی بن عقیل مذکور کا شاگرد لیث بن ابی سلیم کوئی کو بہت کم نقاد ہیں جو اچھا جانتی ہیں جسے بڑے اکابر حدیث
 تو امر و ادبیت میں اسکو اچھا نہیں جانتی امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ مضطرب الحدیث ہے امام یحییٰ اور اسکی
 فرماتے ہیں کہ ضعیف الحدیث ہے ابن جہان فرماتے ہیں کہ لیث بن ابی سلیم کوئی آخر عمر میں ایک حدیث کو
 دوسری حدیث سے غلط کر دیتا تھا اور قطنی فرماتے ہیں کہ ایک جماعت نے اسکی حدیث قبول کر نیسے انکار کیا
 یحییٰ بن سعید کا بھی اسکی نسبت اچھا خیال نہیں اور یحییٰ بن معین بھی ضعیف الحدیث جانتی ہیں اور عیسیٰ
 بن یونس فرماتے ہیں کہ آخر عمر میں ایک مضمون کو دوسرے مضمون سے غلط ملط کر نیکی عادی ہو گئی تھی۔
 یہی وجہ ہے کہ یہ حدیث تمام حدیثیوں کی جو بخاری و مسلم میں ہیں چند مضامین میں مخالف ہے جسکی وجہ سے
 حضرت خاتون جنت پر تو یہ استہاضہ وارد ہوتا ہے کہ جب حضرت صدیق نے حضرت سیدہ کے سوال کی
 جواب میں حدیث پیش کر دی تو پھر فی الواقع یہ غصہ حضرت صدیق پر نہ تھا بلکہ اس حدیث پر یا اس
 حدیث کی فرمانے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو بالکل شان سیدہ کے مخالف ہے اور حضرت شیر
 خدا پر یہ استہاضہ اصرار ہے کہ گو کوئی ڈر کر معاذ اللہ بعد چھ ماہ کی مجبوریعت کی اور آخرا حضرت امیر محمد
 کرتبوں فرمایا جسکے مانتی کو ہماری عقیدت اجازہ نہیں دیتی کہ شیر خدا داد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اور دیگر اس امر کو جو اونکی نظر میں معاذ اللہ ناحق تھا علاوہ براین اگر صحیح حدیث بھی
 بہت سی صحیح حدیثوں کی مخالف ہو تو اسکو اصطلاح محدثین میں شاذ کہتی ہیں جو قابل قبول
 نہیں ہوتی لامحالہ اتنا ہی مضمون صحیح ماننا پڑیگا جو دوسرے حدیثوں میں ہے۔

غضبیت فاطمة لا تتکلم حتی ماتت۔ جسکی مصرع بھیقی کی روایت
 میں یہ حدیث اس طرح واقع ہوئی ہے غضبیت فاطمة لا تتکلم فی باب
 الفداک حتی ماتت۔ جسکے مصرع یہ معنی ہوئے کہ حضرت صدیق سے حدیث
 کا انوراث سنکر حضرت خاتون جنت اپنی نفس پر غصہ ہوئیں کہ میں نے ایسا سوال کیوں کیا یہاں
 تک کہ انتقال فرما گئیں مگر یہ اس امر میں بات نہ کی مگر و نفعل اور اونکی پیشوا ایک حضرت خاتون
 جنت پر یہ لازم رکھی جا رہی ہیں کہ سیدہ کا غصہ حضرت صدیق پر تھا جسکے یہ معنی ہوتے ہیں کہ
 جو جب اس حدیث چل کر نیکی تھا یا صاحب حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نفوذ باللہ منہا

عَلَىٰ صُلْبِهِ عَمِيَائُ يَمُرُّ فِيهَا الْكَبِيرُ وَيَنْثَبُ فِيهَا الصَّغِيرُ وَيَكْدَحُ
 فِيهَا مُؤْمِنٌ حَتَّىٰ يَلْقَىٰ رَبَّهُ فَوَيْتُ أَنْ الصَّبْرَ عَلَىٰ هَٰذَا أَجْمَلُ صَبْرًا
 فِي الْعَالَمِينَ قَدْ نَىٰ وَفِي الْحَقِّ شَجَا أَرَىٰ تَرَاثِي فِيهَا هُنَا ضَامِعٌ زَمْرٌ
 خلافت کا کرتب بغیر ہماری موجودگی کے لوگوں کے پہنائیسے ابو بکر بن ابی قحافہ نے
 پہن لیا حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ میرا مرتبہ مجلس شوریٰ کے ارکان مہاجرین انصار
 مثل حکم کے کیلئے کرے یعنی جیسے حکم بغیر کیلئے کے نہیں جلتی اجماع مہاجرین و انصار
 بغیر ہمارے خلافت وغیرہ پر بلکہ بصورت مخالفت ایک شخص کے بھی اجماع سے
 معتبر نہیں ہو تا حالانکہ ہمارے گھر سے چشمہ فیض کے گرتے ہیں اور کوئی پرندہ ہمارے
 خاندان نبوت تک نہیں چڑھ سکتا مگر میں نے اس خیال کے درمیان پردہ ڈال لیا اور
 اس امر کی شکایت سے پہلو تہی کی مگر بائیں ہمہ میں کہتا تھا کہ جو ہاتھ (بمقتضائے
 استغراق محرومیت تمام خواہشوں سے) کٹ چکا ہے اس کے ساتھ حضرت شیخین پر
 مجاہدہ حملہ شکایت کا کروں یا اس کہ وہ نکودل ہی میں رہ کر صبر سے کام لوں ہو سیکے
 ایسے مخلصون میں ذرا اسی بخش پیدا ہونا ایسے مصیبت سے کہ جس سے بوڑھا آدمی انتہائی
 پڑ باپ کو پہنچ جاوے اور بچہ پوڑا ہو جاوے گریٹے اس امر پر صبر کرنے ہی کو قرین و نشانی
 سمجھا اور اس حال میں صبر کرتا رہا کہ آنکھوں میں اس بچ کی کٹھک تھی اور حلق میں ایک
 اور میں دیکھتا تھا کہ میری میراث شرکت مشورہ اور تکمیل اجماع مجھ سے کیوں اچک لی
 گئی انتہی۔ پہر جب بغرض تکمیل اجماع اور امر بیعت حضرت صدیق میری پاس آئے
 اور عذر معقول مذکور حاشیہ صنف و خطبہ آئندہ یاد دہم پیش کیا (میں نے بیعت
 کرنی اور میں نے اپنی خیالات کو خطبہ سمجھا اور بچ مجاہدہ دور ہو گیا چنانچہ یہ مضمون
 خطبہ اول مذکورہ رسالہ ہذا سے ظاہر ہے) اور مؤید ہے اسی مضمون کے حدیث مذکورہ
 مسلم شریف جو ابھی حاشیہ صنف پر گزر چکی مگر ہمارے عقیدہ میں اتنا خیال ہی

شان علیکم السلام وکسی کی بنا پر مخالف شان محبت ہے ہوسٹیک آپ کے بعد وفات
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مقتدا اپنے استغراق کے بحر توحید میں ان غلبہ شان وکبریا
 کے جب غلبہ بنائے تھے جب بھی اس وجہ سے بیت خلافت منظور کی کہ چھوڑ دیا جرتین
 وائسار کا اس امر پر اتفاق ہو گیا کہ اب تک یہ سوا اور کوئی قابل خلافت نہیں اچھا یہ
 شرح پنج ابلاغت و لغت میں فی الحدید تفسیر کی صفحہ ۳۴۳ مجلد سوم مطبعہ عمرہ
 ہے زمین کلام کہ علیہ السلام کلمہ یوحنا کی کلمت حکمت و الوہیت علیہ السلام
 بالخلافۃ وقل علیہ السلام من تریہ مشورۃ ویاو الایستعانتہ فی الامور واما
 لقد فقمہ ما یسریر او ارجا ما یلہ الا خیر انی امی شعی کان کما فیہ حق
 رقت کما عنہ ام امی قسیم استأثرت علیک ایدہ ام امی قسیم رقتہ ان
 احد من المسلمین ضعف عنہ ام اجملة ام اخطأت بابہ وایہ
 ما کانت فی الخلافۃ رغبۃ وکفی الیایۃ وایۃ وکلمۃ عوفی
 الیہا وملتوفی علیہا فکما افضت الی انظریت الی کما یاب اللہ واما
 لکما و امرکنا بالحکمیۃ قالہ واما الشان الشی صلی اللہ علیہ وایہ
 وسمہ فکما یلہ فلما خیر فی ذلک الی وایکما وکلا وکلا وکلا وکلا
 بہ لکما فاستسرکما وخواہی المسلمین وکلا کان ذلک کما رغب عنکما
 وکلا عن غایکما واما ما ذکرکما من امیر الاسود فان ذلک امرکما حکم
 وکلا فیہ براف وکلا وایہ ہر وکلا وکلا وکلا وکلا وکلا وکلا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وایہ وکلا وکلا وکلا وکلا وکلا وکلا
 فیما قل وکلا اللہ من قسیمہ وامنض فیہ حکم فلیس لکما و اللہ عنہ فی وکلا
 وکلا وکلا فی ہذا حکم فی اخذ اللہ بقا وکلا وکلا وکلا وکلا وکلا وکلا
 الصبر ثم قال علیہ السلام رحمہ اللہ امر ادا حقا فان علیہ وکلا وکلا

ترجمہ

فُودَہ وَكَانَ عَوْنًا بِالنَّحْوِ عَلَى صَاحِبِهِ

اصل خطبہ مطابق نیزنگ فصاحت بغرض اطمینان فرقہ امامیہ میں کلام اور خطبوں سے
 حضرت تاج علیہ السلام یہ بھی ہے مخاطب کئے گئے اس کلام کیساتھ حضرت طلحہ اور زبیر (رضی اللہ
 عنہما) بعد بیعت کرنے لوگوں کے آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت جیسا ان دونوں نے آپ پر
 کیا اس امر سے کہ ہم سے آپ اجر ای احکام شرعی میں مشورہ نہیں کرتے اور نہ ہم سے اجر
 احکام میں پتہ دیتے ہیں لہذا حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما کی اس شکایت کے جواب
 میں آپ فرماتے ہیں ایک معمولی سی بات پر غمناک ہو گئے اور بہت سے نیکو لوگوں شست
 ڈال دیا گیا تم مجھی اطلاع نہیں دگئے کہ کس چیز میں تمہارا حق ہے جس سے میں نے تمہیں
 دور کر دیا ہے وہ کونسا حصہ ہے کہ میں نے تم سے علیحدہ کر کے اپنی لئے اختیار کر لیا یا کوئی ایسا
 حق ہے کہ مسلمانوں میں سے کسی شخص نے مجھ پر ہو بچا یا کہ میں اس کے نافذ کرنے سے عاجز تھا
 یا اس کے حکم سے جاہل تھا یا اس کے باب میں میں نے خطا کے تہمت خدا کی نہ مجھی خلافت
 کی رغبت تھی نہ اس ولایت کی حاجت لیکن تم لوگوں نے مجھی اس کے طرف دعوت دی
 اور مجھی اس پر سوار کر دیا جب خلافت میری قبضہ میں آئی تو میں نے کتاب اللہ کی طرف
 نظر کی کہ کیا چیز اس نے ہمارے لئے برقرار رکھی ہے اور کس بات کا ہمیں حکم دیا ہے میں نے
 اسی کی پیروی کی اور جو کچھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے طریقہ اختیار کیا تھا اسی
 کی اقتدا کی اب مجھی اس امر پیروی کتاب سنت میں تمہاری رائی کی ہرگز احتیاج
 نہیں ہے نہ میں تمہارے کسی غیر کی رائی کا محتاج ہوں کوئی حکم ایسا واقع نہیں
 ہوا جسے میں نہ جانتا ہوں اور اس کے بارے میں تم سے اور اپنی بہائی مسلمانوں
 سے مشورہ کروں اگر ایسا واقع ہوتا (مجھی تمہاری مشورہ کی احتیاج ہوتی)
 تو میں تم سے اور تمہارے اغیار سے اس معاملہ میں کہی روگردانی نہ کرتا ہاں یہ
 مساوات کے باریں جو تم ذکر کر رہے ہو کہ ہمیں ہی مال غنیمت وغیرہ میں سے

اور لوگوں کے برا بھلا ہے) یہ ایک ایسا امر ہے جس میں نے اپنی رائی
 سے حکم نہیں کیا نہ اپنی خواہش نفس سے اس کا مرتکب ہوا ہوں بلکہ میں نے اور تم دونوں
 نے اس حکم کو پایا ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ لائے تھے جس سے فارغ کرو گے
 گئے ہیں جو کامل ہو چکا ہے لہذا اس امر میں مجھے تمہاری احتیاج نہیں جسکی تقسیم سے
 خداوند عالم فارغ ہو چکا ہے (یہ ساری تقسیم ہی اسی کی جاری کی ہوئی ہے) اور
 اور اس بارے میں اسکا انا فذ ہو چکا ہے اب تمہارا اور تمہارے اغیار کا کوئی
 حق نہیں کہ مجھے اس معاملہ میں محبوب کریں خداوند عالم ہماری اور تمہاری جانوں
 کو امر حق کی طرف گرفت کرے ہمارے اور تمہارے دونوں صبر کو القا کر دے
 پہر فرمایا خداوند عالم اس شخص پر رحمت نازل کرے جس نے حق کو دیکھا اور اس کی
 اعانت کی یا ظلم و جور پر نظر کی اور اسے حق کی طرف پہر دیا اور صاحب حق کے
 لئے حق کے ساتھ یاور ہو گیا اور علامہ ابن الحدید اس خطبہ کی لفظی شرح میں بعد شرح
 واللہ ما کانت لی فی الخلافۃ رغبۃ ولا فی الولاۃ اذ بتر تحریر فرماتے ہیں
 وصدق علیہ السلام فمکن النقل اصحاب التواریخ وارباب علم السیور
 کلہم وروی الطبری فی التاریخ ورواہ غیرہ ایضا ان الناس غشوة
 وتکاثروا علیہ یطلبون مباحثہ وھو یابی ذالک ویقول عونی و
 التمسوا غیرہ فانما مستقبلون امرالہ وجوہ والوان لا یثبت علیہ
 العقول ولا تقوم لہا القلوب قالوا ننشدک اللہ الا ترى الفتنة الا
 ترى الی ما حدث فی الاسلام الاتخاف اللہ فقل قل جبتکم لما
 اری منکم واعلموا انی ان اجبتکم رکبت بکم ما اعلم وان ترکتمونی
 فانما انا کاحدکم بل انا اسمعکم واطوعکم ملین ولیتموہ امرکم فقالوا
 ما نحن بمفارقکم حتی نبایعک قال ان کان لا بد من ذالک

فضلی مسجد فان بیعتی لا تكون خفیاً ولا تكون الا عن رضا المسلمین
 و فی سلاہ جماعۃ فقام والناس حولہ ودخل المسجد و نال علیہ السلام
 فبايعوه وفيهم طلحة والزبير قوله ان بیعتی لا تكون خفیاً ولا تكون
 الا فی المسجد بمحضار من جمہور الناس یشاہدہ قوله بعد و قالت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للعباس عما سألہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان احب ان اصوم ہا واکرمہ عن ابایع من وزاع و قایم الخ
 نرجسہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جو قسم کیا کہ اگر فرمایا کہ مجھ کو
 خلافت کی رغبت تھی اور نہ والی بیعت کی حاجت یہ امر واقعی ہے اور بلا
 شبہ آپ ایسا ہی فرمایا تھا چنانچہ بالاتفاق علماء سیرتوں کج نسب ایسا ہی
 لکھتے ہیں اور علامہ طبری اور دوسرے مورخوں سے مروی ہے کہ جب بہت سے
 صحابہ کرام نے آپ کو یہ لیا اور بیعت خلافت لینے پر آپ کو بہت مجبور کیا اور آپ انکار
 کرتے رہی اور فرماتے بھی کہ مجھ کو چہرہ اور میرے سوا اور کسی کو تلاش کرنا اسو اسطے کہ
 ہم ایسے کام کیطریقہ نہیں جس کو بہت سی شرافتیں حاصل ہیں اور اس کے رنگ
 نئی نی ہیں کہ جن تک عقلمند نہیں پہنچ سکتے اور اسیر عموماً واقف نہیں ہو سکتے
 (یعنی مقامات ولایت) بالاتفاق سب عرض کیا کہ ہم آپ کو اللہ کی قسم دیتے
 ہیں کیا آپ نہیں دیکھتے کہ فتنہ پھیل رہا ہے اور اسلام میں سخت حادثہ واقع ہو رہا ہے
 (یعنی شہادت حضرت عثمان اور نہ مقرر ہونا ابوت تک کسی امام کا) کیا آپ اللہ
 سے نہیں ڈرتے (اسو اسطے کہ آپ کے سوا اب کوئی قابل خلافت نہیں) اور
 وقت مجبور آپ نے فرمایا کہ تمہاری حالت مجبور دیکھ کر میں بیعت خلافت قبول کرتا
 ہوں لیکن جان لو کہ اگر اعر خلافت میں سے قبول کر لیا تو میں اپنی علم شریعت کی
 موافق تم پر احکام جاری کروں گا اور اگر تم مجھ کو چہرہ وادرا خلافت سے

مسدود ہو گئیں مثلاً قہاری ایک آدمی بنگر ہو گیا اور میں تم سے زیادہ سنا اور اہانت
 کرنے کو موجود ہوں اس شخص کی جسکو تم اپنا خلیفہ اور والی بنا لو پھر سب نے فرما
 کیا کہ تم آجکو ہرگز نہیں چھوڑینگے یہاں تک کہ آپ کے ہاتھ پر ہم سب بیعت کر لیں سنکر
 آپ نے فرمایا کہ اگر قہاری نزدیک آیا ہوا ہو تو میری بیعت نہ کرو اور میری بیعت نہ کرو
 اس واسطے کہ میں نہیں چاہتا کہ میری بیعت خفیہ طور پر ہو یا بغیر رضائے ہندی تمام
 مسلمانوں کے ہو بلکہ ہر قوم و زبان و ماعت تمام مسلمانوں کے ہو پھر ایک کلمہ
 ہو گئے اس حال میں کہ تمام لوگ آپ کے گرد تھے اور مسجد میں آتے اور فرما دیا کہ آپ
 اور سب نے اتفاق کر کے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی اس حال میں کہ حضرت طلحہ و زبیر
 رضی اللہ عنہما بھی اس جماعت میں موجود تھے بلکہ ان کے اہل بیت کے اہل بیت ابی
 الحدید فرماتے ہیں کہ یہ قول آپ کا مشابہ اس قول کے ہے جو آپ نے بعد و ناسرول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے جواب میں فرمایا تھا جب
 حضرت عباس نے آپ کو غور کر کر فرمایا تھا کہ اپنا ہاتھ بیعت لینے کے واسطے دراز کر دو
 میں ہر دوست رکھتا ہوں کہ بیعت لینے کے سیدائے مجھ کو باہر رکھا جاؤ اور میں
 کراہت رکھتا ہوں اس امر سے کہ اتھنگ سے میں بیعت لوں اس قول کو نقل کر
 یہ خطبہ مذکور کی شرح مطابق ترجمہ مذکور کی ہے انتہی اس خطبہ سے کئی فائدہ حاصل
 ہوئے اول یہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اپنی زمانہ تک خلیفہ بننے سے تمفر رہی اور آپ کا یہ مذہب تھا کہ بعد خلیفہ بن جانے کے
 بجز قرآن و حدیث جیتے قرآن و حدیث سے مدعی حاصل ہو سکے کسی کی
 رائے لینے کا خلیفہ محتاج نہیں ہوتا اندین صورت بعد از زمانہ خلافت
 خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اپنی زمانہ خلافت میں بلا سود حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کی ذات مقدسہ سے کسی مؤمن کی سمجھ میں نہیں آتا کہ علی جیسے

ولی خلفائے ثلاثہ کی شکایت اور غیبت کا دفتر کھول کر بیٹھیں اور اوہی زمانہ میں
 اتنے دبا کر رہیں اور غور و خوض سے انکے منافقانہ چال چلتے رہیں کہ اپنی بیٹی حضرت
 ام کلثوم کا نکاح باوجود صغیرۃ السنہ سے نیکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کر دیں
 اور بموجب روایت کافی کلینی چہین لین اور حضرت شیر خدا کچھ نہ کہیں اور اولیائے
 ملتے جلتے رہیں اندرین صورت خطبہ شوق شقیہ کو وہی صحیح مان سکتا ہے جو ائمہ
 اہلبیت کو منافقانہ چال کے ساتھ متہم کرے جن تہمتوں کا ذکر انشاء اللہ باب
 سوئم اور باب پنجم میں کتب معتبرہ رد الفتن سے ہی کیا جاویگا یہاں تو اس باب کو
 فقط ذکر اس مناظرہ پر تم کیا جاتا ہے جس میں شیعوں کی شکست فاش ہونے کا ذکر
 ہے محض اسی بنا پر کہ شیعہ خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو مخالف فرمان
 ہای مذکورہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے مسلمان ہی نہیں سمجھتے

مناظرہ اتفاقہ

سنہ ۳۰ ہجری میں حکیم ارشاد علی صاحب کے مکان پر جو اہل شیعہ کے امام عید
 و بقر عید تھے اور سال شیعہ سے بہت واقف اتفاقہ یہ سن کر کہ ان کے یہاں ایک مجتہد
 لکھنوی شیعہ بہت سی کتابیں بغرض تجارت لیکر آؤں میں ہی ایک کتاب کے پیش
 میں چلا گیا میں نے جب اس کتاب کو طلب کیا تو انہوں نے علاوہ اس کتاب
 کے دوسری مناظرے کی کتابوں کو میری طرف پھینک پھینک کر دکھانا شروع
 کیا یہاں تک کہ آخر میں میری طرف ایک کتاب پھینکی جس کے سرورق پر لکھا ہوا
 تھا التفسیر المنسوب الی الامام الحسن العسکری رضی اللہ عنہ اس میں کو دیکھ کر
 میرا دل کہہ گیا اور میں نے اس کتاب کو اٹھا کر آنکھوں سے لگایا اور اولیائے کبار
 آپنے نزدیک بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تو کچھ عظمت نہ تھی کیلئے امام حسن عسکری
 رضی اللہ عنہ کی بھی عظمت آپکا دل میں نہیں ہے جو اس کتاب کو ہر مثل دوسری

کتابوں کے بینک یا مجتہد صاحب دم ہو کر کہنے لگے کہ مجھے غلطی ہوئی ورنہ اسکی عظمت
 کیوں نہ ہو یہ تو تفسیر قرآن ہے اور پہر وہ پہر وہ جو امام معصوم سے منقول ہے میں نے
 کہا اسی قرآن موجودہ کی تفسیر ہے یا اور کوئی نئی قرآن کے کہنے لگے قرآن تو
 یہی ایک میں نے کہا یہ قرآن آپ کے نزدیک وہی قرآن ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم پر نازل ہوا تھا یا اسیں بہت کچھ کمی بیشی ہو گئی ایک پرانے شیعہ صاحب
 مدعی الجہتہادی بیٹھی ہوئی تھی وہ کہنے لگے کہ جو موجود ہے وہ بعینہ ویسا ہی موجود
 البتہ اس میں سے سہار و خلیفہ سویم نے جلادے مجتہد صاحب لکھنوی کہنے لگے
 کہ جب قرآن مجید میں آیت موجود ہے اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَرَآئِنَا لِحَافِظُونَ
 ہمیں نے اس قرآن کو نازل کیا اور ہمیں اسکے محافظ ہیں پہر کمی بیشی تو اسیں ہونہیں
 سکتی البتہ ایک محل کی آیت دوسری جگہ ضرور لکھ دی گئی ہے جیسے یہ تطہیر
 اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً
 یہ آیت اہلبیت نبوہ حضرت علی اور خاتون جنت اور حضرات حسنین رضی اللہ عنہم
 کی شان میں نازل ہوئی تھی مگر اوس کو ع میں رکھ دی گئی جس میں ازواج رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ذکر ہے جس سے ہر واقع ناواقف یقین کر سکتا ہے کہ یہ آیت شان
 میں ازواج کے ہے میں نے کہا اندرین صورت آپ کے نزدیک ایسے غیر معتبر قرآن کا
 جسمیں اس قدر تحریف معنوی ہو گئی اور قطعاً معنی بدل گئی نماز میں ہر ٹپہنا
 جائز نہیں ہو سکتا اور قرآن کا آپ کے نزدیک کیا اعتبار جس میں اللہ آن رسول
 کی تعریف کرے اور جمع کرنے والے اسکو ایسی ترتیب جمع کریں کہ بجز صفت
 ازواج مطہرات آل رسول کی طرف وہم ہی نہ ہو اور نہ میں معلوم جب آپ کے نزدیک
 ایک تحریف یقیناً ثابت ہو گئی تو ایسے ایسی اور کتنی تحریفیں ہو گئی اس کا جواب
 جب مجتہد صاحب کچھ نہ دیکھے تو حکیم ارشاد علی صاحب کہنے لگے یہ سب

روایتیں قابل اعتبار نہیں صحیح مذہب ہمارا یہی ہے کہ یہ قرآن موجودہ میں اولہ
 الی آخرہ اوسے حالت پر موجود ہے بلا تردید و کاست کہ جس طریق پر حضور و اہل
 منقول چلا آتا ہے میں نے کہا یہ بات تو اہل سنت کہہ سکتے ہیں اس واسطے کہ
 اونکے نزدیک سیدہ بنت جابر ہر زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اب تک اس کے نقل کرنے والے روایات ثقات برابر چلی آتی ہیں آئیے مگر یہ قرآن
 موجودہ بین ہئیت کذا فی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کے نزدیک کہنا مال
 ہوا تھا یا بائیس برس میں متفرق طور سے نازل ہوتا رہا اور بعد پورا ہوا جاوے تو
 قرآن کے اسکو اس ترتیب پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کیا تھا یا کسی اور
 شخص پر جمع کرنے والے کون تھے کہنے لگے جو آپ کے نزدیک جمع کیے والے تھے وہی
 ہمارے نزدیک ہیں میں نے کہا اگر آپ کے نزدیک جو جامع قرآن ہوا تھا نام مستحضر
 کہ اسے تہائی واسطے کہ ہمارے نزدیک جو جامع قرآن ہیں شاید اونکو آپ
 مانیں پھر مکرر سہارے مع عتد صاحب استیعوبی کی صورت کہ جو آپ کے نزدیک جامع
 ہیں ہمارے نزدیک ہو رہی ہیں میں نے کہا ہمارے نزدیک تو بموجب حدیث صحیح
 بخاری شریف یہ ثابت ہے کہ شورہ جمع کرنے قرآن کا تئیر یا حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے حضرت صدیق اکبر کو دیا اور انہوں نے بموجب شورہ حضرت عمر کو جمع
 پر حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ کا تب و جی اور حافظ قرآن کو مع
 چند دیگر صحابہ کے مقرر فرمایا تاکہ وہ مجروح اپنی یاد ہی پر نہ لکھیں بلکہ ہر سیدہ
 کم از کم دو شاہدوں کی شہادت لیکر ضبط فرمیں لاویں پھر جمع ہو جائے
 کے اسی ترتیب خاص ہی یہ قرآن موجودہ تاحین حیرات فقط حضرت صدیق
 اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس ہا اور بارہ برس بعد خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اور بعد وفات عمر رضی اللہ عنہ حضرت حفصہ

ام المؤمنین حضور کی بیوی کے پاس جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی تھیں اس کے بعد بہت سے صحابہ نے اپنی یاد کے موافق جیسا جسکو حسب قدر بہ ترتیب مختلف قرآن سب سے مختلف جہن قرآن کے ساتھ یاد تھا کہ اپنی کم سورتوں کیساتھ کسی نے مع آیات فصیح التلاوة اور کسی نے بہ ترتیب اول جمع کر لیا چونکہ نفس مدعی حاصل تھا اس امر میں کسی سے مزاحمت نہ کی گئی مگر زمانہ عثمان رضی اللہ عنہ میں جب صحابہ کرام بطریق جہاد یا امار مدینہ طیبہ سے باہر تشریف لے گئے باہم آپس میں نزاع ہوئی لہذا اور جس کے پاس سچی ترتیب تھی اس ترتیب کے مخالف دوسرے سے جھگڑنے لگے اور اس معاملہ کو حضرت خذیفہ ابن الیمان رضی اللہ عنہ نے جو شیعوں کے نزدیک بڑے ایمان والے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حضور میں پیش کیا اور عرض کیا کہ اگر ایسا ہی ہا تو بعد چند روز کے قرآن مجید کے ہی مثل انجیل کے مختلف نسخے ہو جاویں گے اور ہر شخص اپنی اپنی کہے ہوئے نسخہ کے مقابل دوسری کو غلط کہنے لگے گا اس بنا پر مشورہ حضرت خذیفہ اور دیگر مہاجرین و انصار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سب مختلف نسخے طوعاً و کرہاً سب سے لیکر سب کے اتفاق سے جلا دیے اور وہ قرآن متفق علیہا حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے عاریتاً منگوا کر اور اس کی نقلیں کر کر جہان جہان تک اسلام پھیلا تھا سب جگہ بھجوا دیں اور ہمارے نزدیک اس طریقہ پر اوسر وعدہ کا ظہور وقوع میں آیا جو اللہ شانہ نے آئہ کریمہ انما نحن بزرنا الذکر میں فرمایا تھا کہ میں نے اس قرآن کو نازل کیا ہے اور تمہیں ان کے محافظہ میں چنانچہ اوس وقت سے اب تک ہی قرآن تمام دنیا میں اس شان و اعجاز کے ساتھ چلا آتا ہے کہ باوجود دشمنی اور مخالفت بیشمار بجز قرأت سب سے متواترہ اپنی طرف سے کوئی حرف تو کیا زیر و زبر ہی نہ بدل سکا اور نہ بدل سکتا ہے رہیں قرآن شاذہ اور روایات غیر معتبرہ اونکا پیش کرنا اور قرآن پر اعتراض جڑنا بوجہ مخالفت اصول اسلام جاہل ہی کا کام ہے (کمہام فی باب الاول)

مگر آپ کے نزدیک یہ محل حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جو حبیب خواست حضرت خذلفہ
ابن الیمان رضی اللہ عنہ اور مقتضائے آیہ کریمہ انما نحن فی الدار الاخرہ میں آیا
ایسا تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مسلمان ہوئے رہے اور حضرت ابو بکر اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت زید کو جو مسلمان نہیں سمجھتے اور حبیب کے نزدیک
کسی حدیث کا ایک راوی اگر سنی یا خارجی ہو تو وہ حدیث قابل اعتبار نہیں
رہتی۔ تو فرمائی یہ یہ قرآن موجود ہے کے پانچون راویوں میں ان میں آپ کے
نزدیک کے قائل اعتبار ہو سکتے ہیں اور ایک ساتھ ایک نہ کسی طرح جائز ہو سکتی ہیں کہ ان
صاحب کلمہ نے لکھے کہ تم تمہارے جمع کرنے والوں کو کیا جانیں ہمارے نزدیک کے
جامع سیدنا علی کرم اللہ وجہہ تین میں نے کہا یہ امر ہو کہ بوسہ چشم قبول مگر کیا آپ اپنی ہی
کسی کتاب کے حوالہ سے اسکا ثبوت دے سکتے ہیں ہرگز نہیں بلکہ حیرت انگیز اور بے دہانہ کو تسلیم
کے لیتے ہیں مگر حضرت علی تو آپ کے نزدیک خائن غادر نہیں ہیں کہنے کے مستنصر
اللہ وہ تو ولی اللہ مقبول بارگاہ خدا ہیں میں نے کہا پہر اسکی کیا وجہ ہے جو آپ
آیہ تطہیر کو شان بختین پاک میں فرماتے ہیں حالانکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو نزدیک
خالص ازواج مطہرات کی شان میں قائل معلوم ہوتا ہے۔ اور پہر باوجود حضرت
علی کرم اللہ وجہہ کو جامع قرآن ثانی یعنی آپ اس آیت کو شان اہلبیت میں مخالف
سکے علی کرم اللہ وجہہ کیسے ثانی ہیں بعض ازواج کو تو مسلمان ہی نہیں جانی جس
ظاہر ہے آپ حضرات یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو قرآن جمع کر نہیں خائن سمجھتی ہیں۔
یا وجہ ثانی اس آیت کے خالص شان ازواج مطہرات میں اس قرآن کے آپ منکر ہیں
اور یہ تفسیر سے فرمایا ہے۔ اور اب سچی مجتہد صاحب کلمہ بنوی ہیں یا یہ پرانے مجتہد جوابی
کے حکم کے ہیں کہ یہ قرآن بعینہ وہ نہیں جیسا نازل ہوا تھا بلکہ دس پاری بجاؤ اور دو ستر
صاحب فرما چکے ہیں کہ ترتیب لکھنی جو مستلزم تحریف معنوی ہے جب اسکا

کچھ جواب بنا اور سب مہبوت ہو گئے تو میرے اس اعتراض کو لکھکر مجتہدان لکھنو
 کی خدمت میں بھیجا اور وہاں سے بعد ایک مہینے کے جواب آیا تو یہ آیا کہ سینو کا فخر
 کرنا ساتھ اس قرآن جمع کردہ حضرت صدیق پر جب صحیح ہو سکتا ہے جب وہ
 یہ ثابت کر دیں کہ حضرت ابو بکر کے جمع کرائی ہوئی قرآن کو یہ حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ نے بنین جلد دیا تھا دیکھو مشکوٰۃ یہ ذات مشکوٰۃ ہی میں موجود ہے مگر
 چونکہ یہ بہتان عظیم تھا آج تک مشکوٰۃ میں کوئی دکھا سکا نہ دکھاسکے اور اگر کوئی
 دکھا سکتا ہے تو اس پر کہتے ہیں دکھاؤ عطاء میدان مقابلہ میں دے پھر باوجود نہ
 جواب دے سکے اس اعتراض کے شیخ کو لکھا یہ کہنا کہ قرآن وہی ہے منافقانہ جہو نطا
 قول ہے یا نہیں اور یہ نتیجہ ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے فراماتوں کی مخالفت کر لیا
 اور دوست بنکر ان کے ساتھ دلی دشمنی رکھنے کا غور باللہ نہ تھا اور حکم صریح قرآن
 مجید کی مخالفت کر لیا اس واسطے کہ قرآن مجید سے نہایت صاف اور صراحت سے
 ثابت ہے کہ اگرچہ وہ مہاجر اور انصاریوں کے ساتھ جو جمع مکہ سے پہلے اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے
 اور جہاد کر نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے اور کلمہ تہنیت اور
 مسلمانوں کے جو بعد فتح مکہ کے شرف اسلام سے شرف ہوئے اور جہاد اور مال
 خرچ کر لیا فی سبیل اللہ بعد فتح مکہ کے شرف حاصل کیا بہت بڑا ثمر ہے کہنے والے میں
 مگر وعدہ جنت کا صراحتہ دونوں فرق کو واسطے کیا گیا ہے جسکا انکار قرآن مجید و بظاہر
 غیر محرف کہنی والے شیعہ بطریق تفسیر نہیں کر سکتے چنانچہ تفسیر عمدة البیان مولوی
 انبیا علی ساکن سونی پت سے جسکو شیعوں نے سرورق تفسیر کو پر جامی شرح مسند
 الانس والجان کے خطا پر سے یاد کیا چنانچہ آیات مذکورہ کو اس کے ترجمہ اور تفسیر نقل
 کیا جاتا ہے تاکہ کسی یہ کہو اس کے معنی یا تفسیر میں غلط کہنے اور دھوکہ دینے کی گنجائش
 نہ ہے۔ جلد سوئم آخر صفحہ ۲۵۶ تفسیر عمدة البیان مولوی انبیا علی مجتہد

روافض میں سے لایستوی منکم انہیں برابر ہے تم میں سے ای موئین من افق
 وہ شخص کہ خرچ کرے راہ خدا میں من قبل الفتح پہلے فتح مکہ سے کہ وہ وقت مسلمان
 کے اور قوت کے ہونے پہلے ہے اس واسطے کہ جو وقت مکہ فتح ہوا تو مسلمانوں کی
 کثرت ہو گئی اور لوگ فوج فوج اسلام میں داخل ہونے لگے اور حاجت کفایت جنگ
 کرنیکی نہ رہی اور ضرورت ہر ایک خرچ کی فتح مکہ سے پہلے ہی اور مومنین اس زمانہ
 محتاج ہو زیادہ ہی اس واسطے اوس وقت کے خرچ کرنیکا ثواب یادہ تھا اسلئے
 خدا نے فرمایا کہ نہیں برابر ہے وہ شخص کہ خرچ کرے پہلے فتح مکہ کے وقائل اور جنگ
 کرے دشمنوں سے خدا کے اور وہ شخص کہ خرچ کرے بعد فتح کی اور جنگ کرے فزون
 سے بلکہ فتح مکہ سے پہلے خرچ کرنیوالا اور جہاد میں جا کر کافروں سے لڑنے والا ثواب میں
 زیادہ ہے اس واسطے کہ بعد فتح مکہ کے تو بہت مال ہاتھ آیا تھا اور فراغت ہو گئی
 تھی اس قدر احتیاج خرچ کرنیکی باقی نہیں رہی تھی اولئیک وہ لوگ پہلے خرچ کرنے
 والے مہاجرین و انصار میں سے اعظم درجہ بزرگ زیادہ ہیں باعتبار درجہ
 اور مرتبہ کے من الدین انفقوا ان لوہ سے کہ خرچ کیا ہے انہوں نے
 من بعد پیچھے فتح مکہ کے وقائل اور جنگ کی ہے انہوں نے وکلا ہر ایک
 یعنی فتح مکہ سے پہلے اور پچھلے خرچ کرنے والے کو دونوں کو وعد اللہ الحسن
 وعدہ کیا ہے خدا کی ثواب نیکل و اچھی کا کہ وہ بہشت ہی اوس میں دو ن جانیں گے
 لیکن درجہ نہیں اور مرتبہ نہیں دونوں کے فرق ہے کہ پہلے خرچ کرنیوالے کا درجہ پیچھے خرچ کرنے
 والوں سے زیادہ ہے واللہ بما تعملون اور خدا ساتھ اس جزے کے کہ کرتی ہو تم
 جینے و خیر دار ہے تمہارے خرچ کرنے اور انیسے فقط کیا بعد دیکھنے اس آیہ و
 تفسیر کہ فتح مکہ سے پہلے اور پچھلے مجاہدین اور فی سبیل اللہ خرچ کرنیوالوں کے سلام
 میں کوئی ذرا سا ہی ایمان رکھنے والا انکار کر سکتا ہی مگر وہ ہی جو ایمان سے

بالکل ہاتھ دھو بیٹھا ہے کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پیر مال خرچ کر نیک
 راہ خدا میں اور اپنی تمام جان و مال کو حضور پر قربان کر نیک قبل فتح مکہ اور بعد
 فتح مکہ سوای کسی اندگہ کے علم تواریخ سے انکار کر سکتا ہے وقت ہجرت اگرچہ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کا بسترہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آئی چار داؤدہ کر سونا
 اس غرض سے کہ کافر اگر حملہ کریں تو مجھ پر کین حضور پر جان نثاری کا ثبوت میں ہے
 مگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا کندھی پر چڑھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جبل نور
 پہنچانے اور آپ کے ساتھ غار ثور میں تین دن رہ کر اپنی شتر پر جو پہلے سے آپ کی ہجرت
 کی غرض سے پالا تھا سوار کر کے مدینہ طیبہ تک ساتھ جانا اور یہ امر میں آپ پر جان
 نثاری پہنچنے کی یہ ایک برائی اور کی جان نثاری اور فی سبیل اللہ مال خرچ کر نیک
 کوئی منصف تواریخ مقبرہ سے ثبوت دے سکتا ہے کیا کوئی قرآن شریف پر ایمان
 رکھنی والا آیہ کریمہ اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان اللہ معنا کو سوای ابو بکر
 رضی اللہ عنہ کو دوسری کسی صحابی کی شان میں دے سکتا ہو کیا آیہ کریمہ ولا یأتل
 اولوا الفضل منکم والسعة کو سوای صدیق اکبر کو کسی دوسری صحابی حق میں بتا
 سکتا ہے کیا قبل فتح مکہ بدر میں احد میں جنگ خندق وغیرہ میں حضرت صدیق اکبر
 فاروق اعظم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مثل حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مال خرچ
 کرنے اور کفار سے لڑنے اور حضور پر جان نثاری دھنے سو کوئی انکار کر سکتا ہو کیا بیرون
 کھود و اگر اپنی روپیہ و وقف کرتے اور ایک ہزار دینار جنگ عسرت میں خرچ کرنے سے
 حضرت عثمان کے کیس کو گنجائش انکار دے کیا بعد فتح مکہ حضرت معاویہ رضی
 اللہ عنہ نے عہد عثمان رضی اللہ عنہ میں سفر دریا کر کے قبرس فتح نہیں کیا جیسے
 حضرت امروم زوجہ حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ اپنی اونٹ پر کر
 کر شہید ہوئیں جنگ اول ریائی جہاد میں شہید ہوئیں کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نثار دے

زیر دستی کیا جاوے اور دل و سکا ایمان پر جما ہوا ہو یعنی بغرض جان بچانیکہ اگر کلمہ کفر کہے یا فعل کفر کرے تو وہ سختی غضب الہی اور عذاب عظیم کا ہنگامہ سیاق و سباق آیت سے صراحتاً ظاہر ہے کہ بحالت مجبوری کفر یہ قول و فعل کی اجازت ہے کہ اگر بغرض جان بچانیکہ یا ظلم مشرکین سے نجات پانیکہ قول و فعل کفر کا کوئی ترکیب ہو جاوے تو اسکو ایسے قول و فعل کی رخصت ہے نہ کہ اس پر وجوب کہ ضرور قول و فعل کفر کر ہی را اور نہ کرے تو گنہگار ہوتا ہی چنانچہ حدیث مذکورہ سے ہی یہی مضمون ظاہر ہے۔

ترجمہ حدیث مذکور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے کذاب کے جاسوسوں نے دو مسلمانوں کو صحابہ کرام سے پکڑ لیا جب انکو مسیلمہ کذاب کے پاس لیکر آئی مسیلمہ نے ایک اون دونوں میں سے پہونچا کہ کیا تم کو ابھی دیتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں انہوں نے فرمایا کہ ہاں ہم کو ابھی تم کو ابھی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں انہوں نے اپنی کانٹھ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں بہرہ ہوں انہوں نے غصہ میں آکر انکو قتل کر دیا پھر دوسروں سے کہا کہ تم کو ابھی دیتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں انہوں نے فرمایا کہ ہاں ہم پھر کہا کیا مجھکو ہی رسول اللہ جانتے ہو انہوں نے جان کے خوف سے کہہ دیا کہ ہاں انکو چھوڑ دیا جب حضور میں حاضر ہوئے اور جو ام مسیلمہ کو ساتھ واقع ہوا تھا اس سے خبر دی آپ نے فرمایا کہ وہ جو شہید ہو گئے اپنا ایمان سلامت لے گئے اور تم نے رخصت پر عمل کیا اور دوسری حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر پہلا ایسا موقع ہو تو پہلا کر لینا وہ ہوا ہر طریق و جوب تھا اس واسطے کہ جس امر کی نالغیت صریح ہو اس کے بعد جو امر ہوتا ہے وہ بطریق رخصت ہوتا ہے نہ بطریق وجوب کے روغن اتنے بڑھی کہ انہوں نے بغیر کسی قسم کے خوف کے بھی دوسرے دیہو کہ دینے کو تقیہ واجب نہیں بلکہ فرض قرار دیدیا اور تارک تقیہ کو بے ایمان کہہ دیا

اور ائمہ اہلبیت پر بہت زبردستی بہت سی اس مضمون کی حدیثیں گہڑ ڈالیں جسے
 صاف ظاہر ہو کہ شیعوں کے نزدیک تارک تقیہ بے ایمان اور بیدین ہوتا ہے حالانکہ
 یہ امر طشت از بام افتادہ ہو کہ حضرت امام ہمام روحی و قلبی فداہ جگر گوشہ محمد
 رسول اللہ ابن علی شیر خدا امام حسین شہید کربلا علیہ الرحمۃ والرضوان نے
 امر حق پر سارا کنیہ شہید کرادیا اور خود شہید ہو گئے اور رخصت پر عمل نہیں کیا اور
 افضل اختیار فرمایا اور نہ کیا بڑی بات تھی اگر بطریق تقیہ نزدیک بیعت قبول نہ کرتے
 اور اپنی اور سب کی جان بچا لیتے مگر بوجہ تقیہ نہ کر سکتے شیعوں کے نزدیک ان کے اصول سے
 نہ حضرت امام حسین سید الشہداء بایمان رہی نہ دیندار لہذا یہ احادیث
 کافی یعقوب کلینی کی جو شیعوں کا ثقہ الاسلام ہے قابل ملاحظہ ہیں ص ۱۸۷ کتاب
 الایمان والکفر باب التقیہ اصول کافی کلینی میں ہے عن ابی عبد اللہ عجمی قال
 قال لی ابو عبد اللہ علیہ السلام یا اباعمران تسعة اعشار الدین فی
 التقیة ولا دین لمن لا تقیة له والتقیة فی کل شیء الا فی النیین والاسم
 علی الخفین وعن عبد اللہ ابن ابی یعقوب عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال اتقوا علی ینکم واجتنبوا بالتقیة فاذہ لا ایمان لمن لا تقیة له انما
 انتم فی الناس کالنحل فی الطیور لو ان الطیر یعلم ما فی اجواف النحل
 ما بقی منها شیء الا اکلته ولو ان الناس علموا ما فی اجوافکم تحبونا
 اهل البیت لاکلوکم بالسفکم وخیلوکم فی السرو والعلانیة رحم اللہ
 عبد امنکم کان علی ولا یتنا۔ ترجمہ ابی عمیر عجمی کہتے ہیں کہ
 فرمایا ابو عبد اللہ علیہ السلام نے ای ابو عمر ترجمہ دین تقیہ میں ہے اور جو تقیہ
 نہ کرے وہ بیدین ہے اور تقیہ ہر چیز میں ضرور ہے مگر تقیہ سے کہی نہیں فرماتے
 وضو نہ کرے اور تقیہ سے کہی موزون پر مسح نہ کرے اور عبد اللہ ابن ابی یعقوب

یہی کہتا ہے کہ فرمایا ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا ڈرو تم اپنی دین پر اور چہ پیاد
 او کو تیکے ساتھ اس واسطے کہ جو تقیہ نکوتہ وہ با ایمان ہے تم مثل شہد کی باتی
 کی ہو پر نہ جانو روئیں اگر پر نہ دن کو معلوم ہو جاوے کہ شہد کی باتی دہشت میں
 کیا ہے تو ایک کہی باقی نہ رہو اور سب کو پر نہ کہالیں سب طرح اگر آدمی کو معلوم
 ہو جاوے کہ ہمارے سینوں میں محبت اہلبیت ہو تو تم کو اپنی زبانوں سے کہا جاوے
 اور تم کو نہ پچھو روئیں پوشیدہ اور ظاہر اس قدر تم کر دو اس بندہ پر تم میں سے
 جو ہمارے محبت اور ولایت پر قائم ہے و فیہ فی صفحتہ المذکور عن ابی عمر
 الکنافی قال قال ابی عبد اللہ علیہ السلام یا ابا عمر ارایتک لو
 حدثتک بحديث او افیتک بفتیاء ثم جئتنی بعد ذلک فسالته
 عنه فانه یقول بخلاف ما کنت اخیرتک او افیتک بخلاف ذلک
 یا ہما کنت تاحذنا قلت باحد ثلث ما وادع الامر فقال صدقت
 یا ابا عمر والی اللہ اکان یحبہ سر العار والہ لئن قبلتم ذلک لانه خیر
 لی ولکم والی اللہ عز وجل لنا ولکم فی دینہ الا التقیہ وعن درست
 الوسطی قال قال ابو عبد اللہ علیہ السلام ما بلغت تقیۃ احب تقیۃ
 اصحاب الکفر فیان کانوا الیشہد ون الاعیاد ویشہد ون الزانیہ
 فاعطاهم اللہ اجرہم مرتین ترجمہ ابو عمر وکنانی کہتا ہے
 کہ فرمایا ابو عبد اللہ علیہ السلام نے امی ابو عمر بتا تو اگر میں تجھ سے کوئی بات کروں
 یا کوئی فتویٰ دوں اور جب پہر تو دوبارہ آوے اور میں تجھ سے اس کے مخالف بات
 کروں یا اس کے مخالف فتویٰ دوں تو میری کوئی بات اور کوئی فتویٰ پر عمل
 کر گیا میں نے کہا اکیس نئی بات اور نئے فتویٰ پر اور دوسری بات اور فتویٰ کو چھوڑ دو
 فرمایا تیرے رائی صواب ہے امی ابو عمر اس قدر نہیں چاہتا کہ پوجا جاوے مگر پوشیدہ

اور اللہ نہیں چاہتا ہمارے تمہارے واسطے مگر تقیہ (یعنی حق پوشی) قسم ہے اللہ کی
 ہمارے تمہارے واسطے ہی بہتر ہے (یعنی اپنی عقیدہ کا چھپانا) اور
 درست واسطی کہتا ہے فرمایا ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کسی کا تقیہ اصحاب
 کہف کے تقیہ کو نہ پہنچتا اگر وہ کافروں کے میلونین (تقیہ سے جانا قبول کر لیتے
 اور مثل مشرکوں کو جینو) (جو شعار کفر ہے) منصوبہ باندھ لیتے اور اللہ انکو
 دو گنا ثواب دیتا اگر تقیہ کر لیتے انتہی۔ برادران اسلام ذرا نظر انصاف
 سے کہو کہ کیانی الواقع یہ حدیثیں صحیح بن بخاری ایمانوں کے کون کہہ سکتا ہے
 کہ حضرات ائمہ دوسروں کو اس درجہ تقیہ کی تاکید فرما دیں اور خود مخالف
 اپنے فرمان کے تقیہ کو چھوڑ کر شہید ہو جاویں اور تمام جان نثاروں کو
 شہید کر دیں اور جانکی موقعہ پر یہی عزیمت جو شیعوں کے نزدیک تقیہ امر
 افضل ہے چھوڑ دیں اور لا ایمان لمن لا تقیہ لہ کے مستحق نہیں اللہ جل
 شانہ قرآن مجید میں فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا لم تقولون مالا تفعلون
 کہو مقتدا علیہ اللہ یعنی ای ایمان والو وہ بات کیوں کہتے ہو جو خود
 نہیں کرتے یہ بہت بڑا گناہ ہے نزدیک اللہ کے ہر حضرت امام حسینؑ کیونکر
 ہو سکتا تھا کہ وہ معاذ اللہ تقیہ کو شعار دین سمجھ کر نہ لگاؤ اور حجت اربع میں
 جان دیدیتے۔

باب چھارم

اول روایتوں کے بیان میں جو شیعوں کی بڑی معتبر کتاب کافی کلینی میں ہیں اور
 اول سے بعد تو ہیں سیدنا علی اسد اللہ اور ائمہ اہلبیت رضوان اللہ علیہم
 اجمعین ظاہر ہے۔ اور اول روایتوں کے بیان میں جسے شیعوں کی صریح مخالفت
 ارشادات اسد اللہ کرم اللہ وجہہ کی واضح
 ہم کو امید ہے کہ منصف مزاج شیعہ ضرور ان روایتوں کو بغور ملاحظہ فرما کر

اطاعت علی کرم اللہ وجہہ کرتے ہوئے دوست نہاد شمن شیعیان علی سید ابو جعفر
 اور توبہ انصوح کر کے داخل واداعظم عاشقان شیر خدا مطیعان ابن بیت صفاء
 و اصحاب سید الوزی ہو جائیں گے۔ جلد دوم صفحہ ۱۲۱ فروع کافی کلینی
 مطبوعہ نوکشورین ہے۔ عن ذرارة عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی
 تزویج ام کلثوم فقال ان ذلک فرج غصنہ ذرارہ جو شیعیان اہلبیت سے
 شیعوں کے نزدیک شہور و معتبر راوی ہے روایت کرتا ہے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
 جو تذکرہ نواح حضرت ام کلثوم کا آگیا (یعنی یہ تذکرہ کہ حضرت ام کلثوم بنت علی
 رضی اللہ عنہ کا نواح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے (جنگو شیعة سلمان ہی نہیں جا
 کیسے ہو گیا تو ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا یہ وہ شرمگاہ ہے جو ہم سے بڑی چہین لی
 گئی اس سے بڑھ کر سنئی۔ عن هشام بن سالم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال لما خطب الیہ قال میر المومنین الخاصة قال فلقی العباس فقال لہ علی
 ابی باس فقال وما ذلک قال خطبت الی ابن اخیک فردنی انا والله لا غودن
 ولا ادغ لکم مکارمة الاہل متہا ولا یقمن علیہ شاحدین بانہ سرق وہ قطع
 یمینہ فاتاہ العباس فاخبرہ وسأله ان یجعل الامر الیہ فجعلہ الیہ۔

ترجمہ ہشام بن سالم کہتا ہے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے فرمایا آپ نے جب
 درخواست نواح کی ام کلثوم رضی اللہ عنہا کیساتھ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اوسنی
 کی (راوی حضرت عمر کو اتنا برا سمجھتا ہے کہ روایت میں اچکا نام ہی نہیں لیا) اوسکی جواب
 میں سیدنا علی کرم اللہ وجہہ فرمایا وہ تو ابھی لڑکی ہیں یا ابو عبد اللہ علیہ السلام نے
 پہر گئے وہ (یعنی سیدنا عمر رضی اللہ عنہ) سیدنا عباس رضی اللہ عنہ کے پاس اور فرمایا
 کیلئے میری حالت کیا ہے مجھ میں کوئی عیب فرمایا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے
 کیا بات ہو تو فرمایا انہوں نے (یعنی سیدنا عمر رضی اللہ عنہ) میں نے تمہارا بیٹے

علی رضی اللہ عنہ کو ادنیٰ میں کر لئے پیام اپنے نکاح کا دیا تھا انہوں نے غیر اسلام
 اور فرما دیا خبر داہ ہو خدا کی قسم جو میں چلی دہ رزم پر جا کر غمار و شرافت کو بنیادیں ڈھا
 دو نکحا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے چوری کرنے پر دو کواد قائم کر کے اونکا وصال ہوا
 کاٹ دو نکحایہ سنکر حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضرت سیدہ امکہ کے پاس جا کر اذکر حضرت
 عمرؓ جو فرمایا تو اسکی خبر دی اور فرمایا کہ تم دو کواد کا اختیار مجھ کو دیدو حضرت امکہ
 نے (حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دکر) حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو دیدیا اتھلی
 اسکے بعد کا حال ہشام نے کچھ بیان نہیں کیا مگر یہی روایت زہرہ سے ثابت
 ہوتا ہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زبردستی تہیہ لیا یا یون ہو اہو کہ حضرت
 عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت شیر خدا نے ذکر نکاح کر دیا مگر جب روئے میں نزدیک
 حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ مسلمان ہی نہیں تو پھر نکاح کب صحیح ہو اور
 طابہ ہے حضرت علی اور عمر رضی اللہ عنہما دینہ طیبہ میں ایسے مل جل کر رہے کہ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ نے رجم جامعہ کی متعلق حضرت عمرؓ سے کہا جب تک خلع نہ ہو اور
 بچہ دو نہ ہو پھر ڈرے رجم جائز نہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بمقتضاد انھما
 حضرت شیر خدا کی روایت تقیوانی کر فرمایا کہ لو کہ علی امکا عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی اگر
 نہ ہوتے تو عمر بلاک ہو جاتا یعنی حاملہ کو رجم کرا دیتا اہل انصاف سینوں اور ای جات
 شیر خدا کے لوگوں اور انصاف سے کہو اس سے بڑھکر اور تو این شیر خدا کیا ہوگی جو زہرہ
 اور ہشام ان دونوں کے روایتوں سے ثابت ہے کیا کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ بغیرت
 مسلمان ایسے بغیرت قبول کر سکتا ہے کہ اسکی پیشی کو زبردستی کوئی کافر جوین کے
 اور وہ زندہ رہے یا شیر خدا کر دوش نہ ہو اور اگر کافر غاصب سے قمار ہے کیا تمام
 اسکو دیوث (بغیر) نہ کہیں گے غور فرمائیہ میں ملک لرواۃ والروایات و تفسیر مکر
 افسوسق یہ ہے کہ ایسے منافقانہ چال کو تو کافی کلینی کے ماننے والے جمہور شیعہ اور

یعقوب کلینی مصنف کی کو ثقہ الاسلام جانوالے ائمہ علیہ السلام اور شیر خدا کیسے موجب
فخر سمجھتے ہیں اور خود اوس پر عمل میں مسئلہ اہل کافی یا حلقہ کے ہے۔

عن اذدادہ بن اعیان عن ابی جعفر علیہ السلام قال سئل عن مسئلہ
قاجابی ثوبانہ رجل فسئل عنہا قاجابہ بخلاف ما اجابانی ثم جاء

الخرقاجابہ بخلاف ما اجابانی را جواب صاحبی فلما خرج الرجلان
قلت یا بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلان من اهل العراق من

شیعتکم قد رایسئلان فاجبت کل واحد منہما بخلاف ما اجبت بہ
صاحبہ فقال یاذدادہ ان هذا خیر لنا وابقی لنا ولکم ولو اجتمعتم

على امر واحد لصداکم الناس علینا ولکان اقل لبقائنا وبقائکم ثم
قال قلت لابی عبد اللہ شیعتکم ولو جمعتکم علی الا بسئلہ او علی

النار لم یضوا وھم یخرجون من عندکم مختلفین قال قاجابی مثل جواب
ابیہ و فی مسئلہ من اصول الکافی عن ابی نصر الخثعمی قال سمعت

ابا عبد اللہ (جعفر الصادق رضی اللہ عنہ) یقول من عرف اذابک
الاسقا فلیکف بما یعلو عنہ فان سمع من اذابک فلیعلم ان الذم من

توجہ شد ذر بن اعیان روایت کرتا ہے امام ابو جعفر محمد بن باقر
الکوفی سے کہ کتاب کے جس سے ایک مسئلہ پوچھا اپنے او کو جواب دے یا پھر ایک مسئلہ

نے اگر اوس مسئلہ کو پوچھا تو اپنے اوس کے برخلاف جواب دے یا پھر ایک مسئلہ آؤں گے اگر
جو اوس مسئلہ کو پوچھا تو اپنے لئے بھلا اور اوس کے سرے آدمی کو جو جواب دے یا تہا اور

جو اوس کے برخلاف جواب دے یا جب دونوں آدمی چلے گئے میں عرض کیا کہ اسے بن
رسول اس کے شیعیہ جان نہا روئے عراق کو دو آدمی ایک ہی مسئلہ کو پوچھنے

آئے اپنے دونوں کو مختلف جواب دیا پھر کو جواب دے یا تہا اوس کے ہی برخلاف اپنے

فرمایا ای ذرارہ ایسے ہی مختلف جواب دینا ہمارے واسطے بہتر ہے اور
ہماری باقی رہنمائی کا باعث اور اگر تم تمام شیعہ میری ایک بات پر متفق ہو جاؤ تو یہ لوگ
تکوسچا مانیں گے اس امر میں کہ یہ ہمارا ہی قول ہے اس صورت میں ہمارا تمہارا اور دنیا میں
باقی رہنا بہت کم ہوگا (یعنی اگر ایسی منافقانہ چال نہ چلیں کہ کسی سے کچھ کہیں
اور کسی سے کچھ تو ایسی صورتیں ہماری تمہاری زندگی مشکل ہو جاوے) ذرا کہتا تھا
یہ ہیں نے یہی بات امام ابو عبد اللہ جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے عرض کی کہ
آپ کے شیخ آپ کو کنیزوں پر لپیٹیں یا آگ کی سیڑی تو وہ جانے کو تیار ہیں مگر وہ آپ کے
پاس سے باوجود آپ کے شیعہ ہونیکے باہم مختلف باتیں لیکر جاتے ہیں کہ جنہے آپ کے شیعوں
میں یہی اختلاف واقع ہو ذرا کہتا ہے کہ حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا
وہ بھی جواب دیا جو ان کے والد امام باقر رضی اللہ عنہ نے دیا تھا پھر دوسری سند
نفس سے روایت ہے وہ کہتا ہے میں نے امام ابو عبد اللہ جعفر صادق رضی اللہ عنہ
سے سنا کہ فرماتے تھے جو شخص اس امر کا یقین رکھے کہ ہم جو کچھ کہتے ہیں حق ہی کہتے
ہیں اور سکو چاہی کہ جو کچھ ہم سے جانتا ہے اسے پر کفایت کرے اس کی بعد اگر کوئی
بات ہم سے مخالف اس کے سننے تو یقین کر لے کہ یہ جو کچھ ہم کہہ رہے ہیں وہ جھوٹ ہے
اور دفع الوقتی ہے اس دوسری شیعہ سے (إِنَّا لِلّٰهِ وَإِلَیْہِ رَاجِعُونَ)
جب شیعوں کے نزدیک ان اماموں کا جن کو معصوم جانتے ہیں نعوذ باللہ یہ حال ہے
تو ان کے جھوٹے نام لیوا شیعوں کی باتوں پر کوئی کیسے اعتبار کر سکتا ہے ان کے نزدیک
تو ائمہ اہلبیت کی یہ سنت ٹھہری کہ کسی کوئی چیز جائز بتادی اور دوسری کو حرام
اس قسم کی بہت سی روایتیں ہیں جن سے ان بقبولان بارگاہ خدا اور جگر گوشگان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو متہم کیا گیا ہے چنانچہ اسی فروع کافی میں ایک
مقام پر راوی کہتا ہے کہ ایک دن ایک خواب کی تعبیر پوچھنے امام ابو عبد اللہ جعفر

رضی اللہ عنہ کی خدمت میں جو حاضر ہوا اور میں نے اپنا خواب آپ سے عرض کیا ابو حنیفہ
 النعمان ابن ثابت بہو دہلی تشریف فرما تھے آپ نے او کی طرف اشارہ کر کے
 مجھ سے فرمایا کہ ان سے تعبیر لو جو سب سے زیادہ تعبیر جاننے والے ہیں بموجب آپ کے
 فرمائے جب میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے تعبیر پوچھی اور انہوں نے تعبیر بیان
 کی تو حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس سے بہتر اس حدیث کی اور کوئی تعبیر
 نہیں ہو سکتی جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تشریف لے گئے امام جعفر رحمہ اللہ فرمانے لگے
 کہ انہوں نے جو کچھ تعبیر بیان کی وہ بالکل غلط ہے اصل تعبیر اسکی یہ ہے چنانچہ جو تعبیر
 آپ نے دی تھی اسی کے موافق ظہور ہوا اب منصفین شیعہ و اہلسنت سے یہ سن
 ہے کہ کیا شیعوں کے نزدیک ائمہ اہلبیت جہونے بات کی تصدیق کرنے والے باوجود
 مسلمانوں کو کافر کے سپرد کرنے والے اور یہرتبکو کافر جانتے ہیں او کی بات کی
 تصدیق کرنے والے اور یہ غیبت کرنے والے نہیں ٹھہرتے ذرا انصاف سے
 کہو کہ جب مخلص شیعوں کی جماعت میں ایک مخلص شیعہ نے حضرت امام جعفر
 رضی اللہ عنہ سے تعبیر پوچھی آپ کو کیا ضرورت تھی جو اسکو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ
 اللہ کی تعریف بیان کر کے اپنی شیعہ کو او کی طرف متوجہ کیا حالانکہ شیعہ امام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو مسلمان ہی نہیں جانتے اور کیا ضرورت تھی جو او کی جہونٹی
 تعبیر کی حضرت امام جعفر رضی اللہ عنہ نے تصدیق کی اور یہراو کے چلے جانے کے بعد
 او کی غیبت لہذا حق بات یہ ہے کہ اصل میں امام جعفر رضی اللہ عنہ کو امام ابو
 حنیفہ رحمہ اللہ کا فضل و کمال یکساں دیکھا اور اپنی فیوض و برکات سے او کو بالمال کر کے
 یہ منظور تھا کہ میری مخلص او کی تقلید کریں مگر راوی مذکور کو حضرت امام جعفر
 سے مثل تمام شیعوں کے دلی دشمنی اور ظاہری محبت ہی کہ جسکے پردہ میں اسے
 اہلبیت کو عیوب چند و چند کے ساتھ متہم کیا یہ دو چار روایتیں بطریق منونہ

نقل یکنین میں ابابون خطیبون امیر مومنین علی رضی اللہ عنہ کو نقل کیا جاتا ہے جسے
 شیعوں کی مخالفت ارشادات علی رضی اللہ عنہ سے ظاہر و باہر ہے ویکو حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ تو اپنی شکر و نیکو شامی مخالفوں کے گالی دینے تک سرخ کرتے ہیں
 اور یہ اونکے حکم کو ٹھکرا کر مہاجرین اور انصار کے سردار خلفاء ثلاثہ رضوان اللہ
 علیہم اجمعین پر تبرک کرنا کو افضل عبادات سمجھتے ہیں فقہ جلد اول پنج
 البیاضت میں ہے ومن کلامہ علیہ السلام وقد سمع قوم من اهل
 یسبون اهل الشام ایام حربہم بصفین انی اکرہکم ان تکونوا سیابین
 ولکنکم لو وصفتم اعدائکم و ذکرتم ما فعلکم انصبوب فی القول و ابلغ فی
 الحداد و قلتم مکان سبکتکم ایامہم اللہ ما حقن دما لنا و دما لہم و اصلہم
 ذات بیلنا و بدینہم و اهلہم من ضلالتہم حتی یعرف الحق من جملہ
 و یوغوی عن الحق و انصاران من لجم بہ ترجمہ
 اور کلام علی علیہ السلام ہے کہ جب اونہوں نے اپنی یار و لیسے سنا کہ زمانہ جنگ
 صفین میں اہل شام کو گایاں دیتے ہیں آپنے فرمایا کہ بلا شک و شبہ میں ہمیشہ
 کے لئے تمہارے ساتھ کردہ سمجھتا ہوں یہ بات کہ تم گالی دینے والے ہو مگر تم کو
 شامیوں کے اعمال اور اونکی مالت کا بیان کرنا قرین صواب ہے اور اونکے مقابلہ
 میں غنہ مجبوری بیان کرنا جو اب صواب ہے اگر بجای گالی کے اونکے لئے دے عا مگو تو
 بہتر ہے ای میرے ساتھ رہا ہی آپس کی خون ریزی ہم سے روکدے اور ہم میں
 اور ہمارے دشمنوں میں صلح کرا دی اور اونکو گرا ہی سے راہ راست دکھا دی
 یہاں تک کہ میرا جہاں ہے وہی حق کو پہچانے اور پھر حاوے فراہی اور کشتی سے
 وہ شخص جتنی شے فقہ ہو گیا ہو اس گراہی پر علی بذائیدنا امیر مومنین علی کرم
 اللہ وجہہ خلیفہ نبوی اسلامی بہائی کرے یا د فرماتے ہیں اور یہ دشمنان

علی کرم اللہ وجہہ مخالفوں کے فرمان کے سرداران مہاجرین و انصار خلفائے ثلاثہ
 رضوان اللہ علیہم اجمعین کو یہ مسلمان نہیں جانتے ص ۲۹ آخر خطبہ ۱۶
 میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ خوارج کو جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں
 کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان القتل لیدور علی الابرار والابناء
 والاخوان والقربات فلا تزداد علی کل صیبة وشدة الا ایمانا ومضیا علی
 الحق وتسلیما لامر وصابرا علی خفض الجراح ولکن انما اصبحنا نقاتل
 اخواننا فی الاسلام علی ما دخل فیہ من الزیم والاعوجاج والشبهة
 والتاویل فاذا طعننا فی خصلة یلم اللہ بها شعثنا ونددنا فی بها
 الی البقیة فیما یدیننا رغبتا فیہا وامسکنا عما سواہا الخ ترجمہ
 ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ اس حالت میں بیٹوں اور باپوں اور بھائیوں
 اور نزدیکوں سے لڑتے تھے اور انکو قتل کرتے تھے کہ اس قتل و قتل سے ہمارا یا تمکی رونق
 بڑھتی تھی اور ہم راہ حق پر چلتے تھے حسین فرمان برداری تھی اللہ کے حکم کی اور
 صبر کرنا تھا زخموں کی سوزشوں پر لیکن اب ہم بوجہ اس کجی اور روگردانی کے حق سے
 اور اس شبہ و راہ تاویل کو جس میں ہر گرفتار میں اپنی سلامی بہائیوں سے مشغول
 قتل و قتل میں ہو سکے کہ جب ہم اول سے کسی ایسی نصلت کو امیدوار ہوتے ہیں کہ اللہ
 جل شانہ اس کے ساتھ ہمارے پریشان حالت کی اصلاح کر دے اور ہماری باہمی
 خونریزی موقوف ہو جاوے جو ہمارے باقی ہینکا باعث ہے ہم اسکی طرف رغبت
 ہو جاتے ہیں اور اسکی مخالفت سرک جاتے ہیں الخ اور انکو باہمی مسلمان چنے
 ہی کی وجہ ہے کہ بغض و رفع بغاوت اول سے لڑتے تھے مگر منع فرماتے تھے کہ جب تک وہ
 اول تم سے قتل و قتل شروع کریں تم ان پر دروازہ قتل و قتل نہ کھولنا چنانچہ ص ۱
 جلد دوم بیج البلاغت مولفہ شریف رضی میں ۷ ومن وصیتہ علیہ السلام

لعسکرہ قبل لقاء العدو بصفین لا تقاتلوهم حتی یبدأواکم فانکم بحمد اللہ
 علی تجتہ و ترککم ایاہم حتی یبدأواکم حجۃ اخری لکم علیہم فاذا کانتم لہزمیۃ
 باذن اللہ فلا تقتلوا مدبروا ولا تصیبوا عوروا ولا تجہدوا علی جرح ولا تجہزوا النساء
 باذی وان شتمن اعراضکم و سببن امراءکم فافضن ضعیفات القوی
 والافس والعقول ان کنانہم بالکف عنہن وافضن لشركات الخ
 ترجمہ مقام صفین پر قبل لڑائی شروع ہونیکے لشکر شامی سے
 حضرت امیر المومنین خلیفہ چہارم غلیفہ برحق حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے لشکر
 یونکو وصیت فرماتے ہیں جتنکے یعنی معاویہ اول سے قتل و قتال شروع کرنے سے پہلے
 قتل و قتال شروع کرنا اس واسطے کہ بحمد اللہ تعالیٰ حجت شرعی کیساتھ اولیٰ مقابلہ
 میں جارہے ہو (سو اسطیکہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی اذ ابو یوسف الخلیفۃ
 فاقتلوا الاخرۃ اخرجہا بجنادی رحمہ اللہ جب دو غلیفہ بیعت کئی جاوین تو پہلے
 کو قتل کر دو) اور جب انکو تم چوڑ دو گویا تک اول وہ تم سے قتل و قتال شروع کریں
 تو یہ تمہارے لئے عند اللہ اور پھر دوسری حجت قائم ہو جاوے گی (قال اللہ تعالیٰ وان
 طائفان من المومنین اقتلوا فاصلوا بیہما فان بغت احداہما علی
 الاخری فقاتلوا الذی یغی حق تعالیٰ الی امر اللہ (پارہ ۲۶) دیکو ۱۳۶ —

ترجمہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ اگر دو جماعت مومنوں کی آپس میں قتل و قتال
 کریں تو اداں دونوں میں صلح کرادو پہر اداں دونوں میں سے ایک سرکشی کرنے دوسری پر
 تو سرکشی سے لڑو اور اوس سے قتل و قتال کیساتھ پیش آو یہاں تک کہ دوسرے گروہ
 حکم خدا کی طرف رجوع کرے) پہر اگر جماعت باغیخون کی باذن اللہ بہاگ نکلے
 تو پیٹھ پہیر کر بہاگنے والوں کو موت قتل کرادو لڑائی میں کوتاہی کرنیوالے کے پیچھے
 نہ لگو اور زحمنی کی جائسے ماریکی کوشش نہ کرو اور غور تو نکو اید انبہا نچاؤ اگرچہ وہ

گالیوں سے تمہاری آبروریزی کریں اور تمہارا ایمان کو گالیوں میں اسو اسطیکہ وضعیف
 القوی ضعیف النفس ضعیف العقل ہوتی ہیں (یہ تو مسلمان ہیں جب وہ شکر کہ تہیں
 جب بھی ہم حکم کئی جاتے تھے کہ اونکی ایذا سے باز رہیں چنانچہ مجھ پر بھی ایسی فرمان سیدنا
 علی کرم اللہ وجہہ ہم حنفیوں کا عمل ہے مطا ۳ باب البغاة خلائیۃ مطبوعہ مصر
 مع شروح الاذبعہ میں ہے فاذا تغلب قوم من المسلمین علی بلد خرجوا
 من طاعة الامام دعاهم الی العود الی الجماعة وكشف عن شبهة قلان علیا
 کرم اللہ وجہہ فعل کذا الذی باہل حروراء قبل قتلہم وهو اھون الامینین
 ولعل الشریک دفع بہ فیئدا بہ ولا یبدا بقتال حتی یبدا وہ فان بدوا فاقام
 حتی یفرق جمیعہم و ذکر الامام المعروف بخواہر الخادۃ ان عندنا یجوز
 ان یبدا بقتالہ ما اذا تعسکر والواجب ان یقاتل الشافعی رحمہم اللہ لا یجوز
 حتی یبدا و بالقتال حقیقتا لانہ لا یجوز قتل المسلم الا دفعا و اھم مسلمون
 بخلاف الکافر لان نفس الکفر بمسیر عندہ ولذا ان الحکمید ار علی الدلیل
 وهو الاجتماع والامتناع وهذا لانہ لو انتظر الامام حقیقۃ قد اتھم
 ربما لا یکنہ الدفع فیدار علی الدلیل ضرورۃ دفع شرعہم انتہی ترجمہ
 اور جب کہ غلبہ کرے کوئی قوم مسلمانوں سے اور کسی اسلامی شہر کے اور اطاعت نام
 سے خارج ہو جاوے تو امام کو لازم ہے کہ اونکو جماعت اہل سلام کی بیرونی کی طرف
 بلاوے اور جس شبہ سے اونہوں نے خروج کیا ہے اونکا شبہ اہل فرماوے سو اسطیکہ
 علی کرم اللہ وجہہ نے وقت بغاوت حروراء کے خارج ہونے کے وقت قتل و قتال شروع
 کرنے سے پہلے ایسا ہی کیا تھا اور سو اسطے کہ قبل از قتل بھیجاؤ سے کام نکالنا بہتر ہے
 سو اسطے کہ احتمال ہے کہ بھیجانی سے سمجھ جاوین پھر ہی جیتک وہ قتل و قتال شروع
 کریں اما کو اول و نئے قتل و قتال شروع کرنا نہ چاہی اور جب وہ شروع کریں

اوپر جمعیت منتشر کر نیکو نام ہو اور ان کے ساتھ قتل و قتل شروع کر دے اور امام بہام
خواہر زادہ فرماتے ہیں کہ جب وہ اپنی جمعیت اکٹھی کر کے اور لشکر بنا کے مقابلہ میں آئی
جاوے تو امام کو اول تھا ان سے قتل و قتل کرنا جائز ہے مگر امام شافعی رحمہ اللہ
فرماتے ہیں کہ بغیر حقیقتاً قتل و قتل شروع کر دینے یا غیور کے ابتداً اور ان کا
قتل کرنا جائز نہیں اس واسطے کہ فقط دفع شر کے واسطے مسلمانوں کا قتل جائز ہے
لہذا جب تک دفع شر بلا قتل و قتل ممکن ہو مسلمان کا قتل جائز نہیں برخلاف کافر
کے کہ اس کے خون فقط بوجہ کفر ہی مباح ہے مگر ہمارے نزدیک بوجہ بغاوت کے
اور نئے مقابلہ کیا جاوے اس واسطے کہ بعض اوقات اون کے قتل و قتل شروع
کر نیکی انتظار میں ہیں پہر اوں کا شروع کرنا دشوار بلکہ متمنع ہو جاتا ہے

باب پنجم

بیان میں ممانعت نوحہ اور ماتم اور سینہ زنی اور بال نوچنے میں وقت مصیبت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ اہلبیت سے جن روایتوں کی مخالفت یہی عدم
روافض اور شیعوں نے تو طعن ہے مگر جیسے علماء دیوبند و اصدقاؤں امام الناس کے خوف
سے احکام توریت کے مخالف فتویٰ دیتے ہیں ان کے چہرہ میں حقیر بھی اس میں شک
ہیں اور جان بوجہ کہ ہر دلیل مخالف فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمان
ائمہ کرام اہلبیت عظام فتویٰ دیتے ہیں اور مصداق شیعروں کے ثمننا قلیل البنت
یہ شیخ زین العابدین جائز ہے مجتہد جن کی تعریف سے بہت سے ورق تعاریف
میں سیاہ کئی کئی ہیں کتاب خیرۃ المعاد کے ص ۱۱ میں لکھتا ہے سوال نم
کردن در مجالس عزادار عم امام حسین علیہ السلام و دیگر معصومین علیہم السلام یعنی
دست بر سینہ زدن و پچنین دست بر سر و روی زدن و جامہ سیاہ و نیلہ
(مثل رضاری وقت) و سہر پوشیدن سو اعمامہ عبادار عم امام حسین علیہ السلام

شرعاً جائز نیست یا نه و اگر جائز نیست کسانیکه بچوغل میکنند عاصی شوند یا نه جواب
 ضرر ندارد و معصیت نیست بلکه مستحب است بلکه با چوغلکشتا تهر و نه پیتنے کو بی
 انجکه جائز نکھتا ہے حالانکہ نہیں کی معتبر کتاب کافی کلینی کے ص ۱۲۱ و ص ۱۲۲
 کتاب الجنائز میں ہے عن جابر عن ابی جعفر علیہ السلام قال قلت له
 ما الجزع قال شد الجزع الصراخ بالویل والعیل ولطم الوجه و
 الصدر وجو الشعر من النواصی ومن اقام النواحة فقد تری البصر
 واخذ فی غیر طریقة من صبر واسترجع وحمد الله عز وجل فقد رضی
 بما منع الله ووقع اجره علی الله ومن لم یفعل ذلك جرى علیه القضاء
 وهو زمیم واحبط الله تعالی اجره وعن جابر عن ابی جعفر علیہ السلام
 وعن ابی عبد الله علیہ السلام قال ان الصبر والبلاء یستبقان
 الی المؤمن فیا تیه البلاء وهو صبور وان الجزع والبلاء یستبقان
 الی لکافر فیا تیه البلاء وهو جزع وعن ابی عبد الله محمد الباقر علیہ
 السلام قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ضرب المسلم یداً علی
 فخذاً عناه المصیبت احباط لاجره وعن ابی عبد الله علیہ السلام
 قال من ذکر مصیبة ولو بعد حین فقال انا لله وانا الیه راجعون و
 الحمد لله رب العالمین اللهم اجر فی علی مصیبة واحذف علی افضل
 منها کان له من الاجر مثل ما کان عند اول صدمة وعن ابی عبد الله
 علیہ السلام قال من صیب بمصیبة فلیذكر مصابه بالنبی صلی الله
 علیه وسلم فانه من اعظم المصائب وعن ابی جعفر علیہ السلام قال ان
 اصیبت بمصیبة فی نفسك و فی مالک فاذكر مصائب رسول الله
 صلی الله علیه وسلم فان اخلتوا بمصاب بمثله قط وعن رجل عن

ابیہ قال لما أصیب امیر المؤمنین صلوات اللہ علیہ نزع الحسن الى
 الحسین علیہم السلام وهو بالمدينة فلما قرأ الكتاب قال یا لها
 عن مصیبة ما أعظمها من ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال
 أصیب منکم بمصیبة فلیذکر مصابه فی فاته لن یصاب بمصیبة
 اعظم منها وصدق صلی الله علیه وسلم وعن ابی جعفر علیه السلام
 قال لما توفی طاهر بن رسول الله صلی الله علیه وسلم ففی رسول الله
 صلی الله علیه وسلم خدیجة عن البكاء فقالت بلی یا رسول الله ولكن
 ورت علیه الدیرة فبکیت فقال لها اما ترضین تعبدیه قائما علی
 باب الجنة فاذا رأتک اخذنا بیدک فادخلک اطهرها مکا واطیبها
 قالت وان ذلك کذلک قال الله اعزوا کرم من ان یسلب عبدا ثمرة
 فواده فیصیر ویحتسب وحمد الله عز وجل ثم یعذبه وفی هذا
 وعن ابی عبد الله علیه السلام قال امیر المؤمنین صلوات الله علیه من
 اهلکم بالقول الحسن عند موتکم فان فاطمة علیها السلام لما قبض
 ابوها علیه السلام سعدت بها نباتها شمع فقالت اترکن التعداد
 وعلیکن بالدعاء توجده بهر اگر تمام است مگر روایتوں کو جمع کیا جائے
 تو مستقل ایک کتاب بنجائے لہذا بطریق نمونہ چند روایتیں بیان کر کے اب
 او کتاب ترجمہ لکھا جاتا ہے تاکہ ہر خاص عام کو معلوم ہو جائے کہ جب بروایت
 ائمہ یہ ثابت ہو گیا کہ وقت وفات جناب ہرور امیا صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت خاتون جنت سید النساء فاطمہ ہر رضی اللہ عنہا قرینی ہاشمی کی عورتوں
 کو سوار و عار و درود کے حضور کے حالات بیان کر کر رونے سے منع کیا تو اولاد
 رسول کو اسطے رونا پیشانامہ کرنا بجز پیروی عادت و رسم کافروں کے اور کیا ہو سکتا ہے

نعوذ باللہ من ہذہ الرسوم الفاسدۃ وشرکہ جماعۃ الکفرۃ لعنہ ترجمہ
 جابر فرماتے ہیں کہ ابو جعفر علیہ السلام سے کہ میں نے انکی خدمت میں عرض کیا کہ جزع
 کی کیا تعریف ہے فرمایا کہ سخت تر جزع یہ ہے کہ وقت مصیبت کے واویلا کر کے
 پکارے مونیہ اور سینہ پر ہاتھ مارے پیشانی کے بال نوچے پس جس شخص نے
 ایسی رسم نوحہ کا قیام کی اسنے طریقہ صبر چوڑ دیا اور وہ لوگ جو مصیبت کے وقت
 صبر اور شکر کرنے والے اور انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھنی والے ہیں انکا طریقہ
 چوڑ دیا۔ اور انکا طریقہ جو راضی ہوتے ہیں اللہ کی رضا پر اور سختی اور آخرت
 جنتے ہیں اور جس شخص صبر نہ کیا تو اللہ کی قصا ضرور اسپر ماری ہوگی اور وہ
 اللہ رسوا کے نزدیک برے لوگوں میں داخل ہوگا اور سختی اور آخرت نہ ہیکا
 اور حضرت جابر ہی سے دوسری روایت میں ابو جعفر علیہ السلام اور ابو عبد اللہ
 سے فرمایا آپنی بیشک صبر اور بلا دو نوبت کرتے ہیں طرف مومن کی و مومن
 پہ بلا اس حالت میں آتی ہے کہ وہ صابر ہوتا ہے اور بیشک جزع یعنی ہاتھ مونیہ
 طمانچہ مارنا اور واویلا پکارنا کافر کی طرف بلا کیساتھ سبقت کرتا ہے اور کافر کی طرف
 بلا اس حالت میں آتی ہے کہ وہ واویلا کرتا ہوا چاتی ماتھا کوٹتا ہے اور ابو عبد اللہ
 محمد یا قر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمان کا وقت
 مصیبت کے زویر ہاتھ مارنا اسکے ثواب کو دہم برہم کر دیتا ہے اور ابو عبد اللہ
 علیہ السلام سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ بعد مدۃ اگر کوئی شخص اپنی مصیبت
 کو یاد کر کے انا اللہ وانا الیہ راجعون و الحمد للہ رب العالمین اللہم اجرنی علی سبقتی
 و خلف علی افضل منہا کہ تو اسکو اتنا ہی ثواب ملتا ہی جتنا اول مصیبت کے وقت
 ملتا تھا اور ابو عبد اللہ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی مصیبت میں گرفتار
 ہوا و سکوا چاہے کہ وہ حضور کے شریف یحیائی اس عالم دنیا سے مصیبت کو

یاد کرے کہ وہ مصیبتوں سے بڑی مصیبت تھی اور ابو جعفر علیہ السلام فرماتے ہیں اگر
 تو جانی مالی کسی مصیبت میں گرفتار ہو تو حضور کی جدائی کی مصیبت کو یاد کر
 اس واسطے کہ مخلوقات کو اس سے بڑی کوئی مصیبت آجتی نہیں پہنچی اور ایک
 دوسرے شخص نے یہی آپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب امیر المومنین علی علیہ السلام شہید
 ہوئے اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو جو
 اس وقت مدائن میں تشریف فرما تھے اس واقعہ کی خبر دی آپ نے خط پڑھ کر فرمایا کہ
 یہ کیا بڑی مصیبت ہے مقابلہ میں اس امر کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو کوئی تم میں سے کسی مصیبت میں گرفتار ہو اسکو چاہی کہ میری
 جدائی کی مصیبت کو یاد کرے اس واسطے کہ میری جدائی کی مصیبت سے تو من
 کیواسطے اور کوئی بڑی مصیبت نہیں ہے اور بیشک حضور نے سچ فرمایا اور ابو
 جعفر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب صاحبزادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت طاہر نے انتقال فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ
 رضی اللہ عنہا کو رونے سے منع فرمایا تو حضرت خدیجہ نے عرض کیا میں نہیں یا
 رسول اللہ مگر اونکے اوپر جو حالت دائر ہوئی اس سے میں نے لگ گئی اپنے فرمایا کیا
 تمکو یہ بات پسند نہیں کہ تم حضرت طاہر کو دروازہ بنت پر قیامت کے دن
 کہڑا پاؤ گے وہ تمکو دیکھ کر تمہارا ہاتھ پکڑ کر کہے گا کہ یہ ہے پاک اور عمدہ سے
 عمدہ سکانیں انعام ہو جائیں گی کہ تم نے اس کو کیا یہ امر ایسا ہی ہے
 اپنے فرمایا اللہ کی ذات اقدس اس امر سے بہت زیادہ عزت والی اور کرم
 والی ہے کہ کسی کے کلیجہ کی پہل کو تر والے اور وہ اسپر صبر اور شکر کرے و طالب
 جواب ہو بہو ہی اللہ اسکو عذاب کرے اور صراط الہی میں ہے ابو عبد اللہ
 علیہ السلام فرماتے ہیں کہ فرمایا امیر المومنین علی علیہ السلام نے حکم کر دیا میں

و عیال کو کہ اپنی مردوں کے رنگیہ وقت نیکیات موندہ سے نکالیں اس واسطے کہ
فاطمہ علیہا السلام کے حبیب الہ ماجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا
اور حسب دستور قدیم ہاشمی کرگیاں رونے میں مداد دینے کو آئین سید النساء
رضی اللہ عنہا نے فرمایا دعا اور درود کو لازم پکڑا اور (مثل رسم جاہلیت) فضائل
گن گن کر رونے کو چھوڑ دیا فقط

گزارش ضروری بخدشت اہلسنت جماعت ہا

ماہرین کرم حضرات شیعہ کی کتابوں سے ہی صاف ظاہر ہے کہ انکار طرز
ماہم اور سینہ کو بی اور نوحہ کری کہ قید فعل مذموم ہے بہر کیا اب ایسے لوگوں کی
ساتھ مجاہدت تو انت اگن شرب تعلقات برادرانہ غیر تمدنی پابند سنت
تفہیم الہیہ مسلمہ ان گوارہ کر سکتا ہے اور شرب عاقل و شرب بھلاست
موانست ایسے لوگوں کیساتھ اور اوکی جیسو کی شرکت جائز ہو سکتی ہی ہرگز نہیں
مزید برآں بغرض تفہیم عوم و خوض چند آیات قرآنیہ نذر ناظرین ہیں تو لعل
وَمَا يَنْصِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الصَّلَاةِ كُورِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
اسکی تفسیر میں امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تفسیر و مشور میں نقل فرماتے ہیں
وابوالشیخ عن محمد بن سیرین ان هذه الآية نزلت في اهل الاهواء

واخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن محمد بن علي قال ان اصحاب
الاهواء من الذين يخوضون في آيات الله واخرج الفريابي وابوالنضر
سجری فی الابانة عن مجاهد فی قوله تعالی واذا ردیت الذین یخوضون
فی آیاتنا قال هم اهل لکتاب فحان یقعدهم اذ اسمعهم یقولون فی
القوان غیبا الحق خلاصہ ترجمہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے اگر تم جبکہ شیطان بہ لہ
اور بہو کر بیٹھی مراہون کافرون میں ہیہ جاوے تو یاد آئے کہ بعد ظالموں کے

ساتھ نہ بیٹہ تفسیر در مشوہیں ہے ماتحت آیہ مذکورہ عبد بن حمید اور ابن ابو حاتم
 اور ابو الشیخ محمد بن سیرین رحمہ اللہ تابعی مفسر سے نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا
 کہ یہ آیہ اہل بدعت کی صحبت سے پرہیز کر نیکی متعلق نازل ہوئی ہے اور عبد بن حمید
 اور ابن منذر حضرت محمد بن حنفیہ ابن علی اسد اللہ سے راوی ہیں کہ اپنے فریاد
 لو کہ آیات قرآنی میں بطریق اعتراض و گمراہی غرض کر تو ہیں بدعتی فرقہ ہی نہیں
 میں داخل ہیں اور فریادی باور البوصہ سخری اپنی کتابا نہ میں مفسر معتبر مجاہد رحمہ
 اللہ سے نقل فرماتے ہیں کہ آیہ کریمہ و اذ ارایت الذین یخوضون فی آیاتنا سے
 مراد وہ اہل کتاب ہیں جو قرآن مجید کے متعلق ناحق باتیں کرتے ہیں ایسی ہی
 لوگوں کی صحبت سے بچنے کا حکم ہے جو بعد آیہ مذکورہ سے فلا تقعد بعد الذکر مع
 القوم الظالمین یعنی ایسی لوگوں کے پاس ٹیہو اگر ہو لکن بیٹھ ہی گئے تو جب حکم یاد آو
 فوراً اٹھ جائیں اور دوسری جگہ قرآن مجید لا تَجِدُ قَوْمًا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَآٰیٰتِ
 الْاٰخِرِ یُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَاُولَٰئِکَ اَبَآئُکُمْ اَوْ اَبْنَاؤُکُمْ اَوْ اِیْمَانُکُمْ
 اللہ اور قیامت پر ایمان لائیو انکو تم نہ پاؤ گے وہ اللہ و رسول کی راہ میں رک
 لگائیو انہیں محبت کہیں خواہ وہ انکے باپ ہوں یا بیٹے علی ہذا استاد خواہ پیر
 یا کوئی اور فقط ابنا ظہرین کرام سمجھ لیں کہ اس سے زیادہ قرآن کے متعلق اور کیا ناحق
 کہنا ہو گا جو رد افحش نہ کیا اور لکھا کہ خود تو اپنی کتابوں میں قرآن مجید کے محرف ہونیکے
 موضوع حدیثیں نقل کیں مگر سنیوں نے ایسے روایتوں کو اپنی کتابوں میں بغرض رد
 جو نقل کیا تو ناواقف جاہل ہوئے بہالے مسلمانوں کو دھوکہ دینی کی غرض
 سے شیعوں نے کہہ دیا کہ سنیوں کی کتابوں سے ہی قرآن کا محرف ہونا ثابت ہوتا ہے
 اور مخالف خدا و رسول اللہ اور ارشادات شہر خدا اسد اللہ اور ائمہ اہلبیت
 اصفیٰ چھاتی ہاتھ کو شین ماتم اور سینہ زنی کر کی تو ہیں اہل بیت اطہار برسر بازار کر

اور اس صلہ موم کو حسن جانیں اور لوگوں کو اس کی طرف بلائیں جس کا ظاہر خراب تر تو یہی
پڑتا ہے کہ کافر و شرک کبھکراستہزار کرتے اور کہتی ہیں کہ انکے پیچھے اس ذات سے
مارے گئے ہیں آج تک انکی متوسلین ماتم کر رہے ہیں۔ نعوذ باللہ منہا
وفی فصل الثالث من کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة المشکوة عن
ابراہیم بن عیسویہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن وفی
صاحب بداعیہ فقد اعان علی ہدام الاسلام رواہ الہیثمی فی شعب
الایمان اور فصل ثلث باب الاعتصام بالکتاب السنة مشکوة شریف میں ہے
حضرت ابراہیم بن عیسویہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسنی
تعظیم و توقیر کی بدعتی کی اسنورہ کی سدھ کی دیوار ڈھانے والی بدعتی کی
اسلام کی دیوار ڈھانے میں۔ اور یہ دو حدیثیں عام میں مشہور و مقبول ہیں
عام ظاہر میں قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اکثر سواد قوم فہو منہم
ومن تشبه بقوم فہو منہم یعنی جو جن جماعت میں پیچھے اسکی جمعیت ڈھائے
وہ اس جماعت سے ہے اور جو جن قوم سے مشابہت پیدا کرے وہ اس سے ہے
جنگو بخوالہ چند کتب متبرہ علامہ شامی رحمہ اللہ نے یہی رد و الختار میں نقل فرمایا ہے
اور ہر روز دعا و اذکار میں ہم عہد کرتے ہیں کہ اللہ و رسول کی صریح حکموں کو نہایت
کر نوا لوگوں کو چھوڑے کہ ہینگے چنانچہ جملہ مسلمان روزانہ و تروان میں و خلع و نترک من
یفجرک پڑھتے ہیں کہ جسکے صریح معنی یہ ہیں کہ ہم اوکو چھوڑتے ہیں جو تیرے فرمان
بر و افساں قاجرین پہ پہر تعجب ہے کہ اوکی جماعت میں شریک ہوں و کی طاعت
مجلسوں میں جائیں جو دشمنان خلفاء راشدین سیدنا ابوبکر و عمر و عثمان و علی
رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گارہ
دینے والے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت صراحتہ ارشاد فرمایا کہ او

قطع تعلق کرد و چنانچه سنن ابی یوسف عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عزوجل اختار لی اصحابا فجعلہم اصحابی واصحابی
 وانشاری سیمجئی من بعدہم قوم ینقصونہم ویسبونہم فان اردتہم
 فلا تمسکوا کھم ولا تواتوا کھم ولا تشاربھم ولا تصلو معھم ولا تصلوا علیھم
 و فی تفسیر الاحمدی تحت قوله فلا تقعد بعد الذکر مع القوم
 الظالمین وصرح الامام الزاهد سی الظاہر من کلام الفقہاء ان الایہ
 باقیہ ای حکمہ وان القوم الظالمین یعمد المبتدع والمفسد والکافر
 والقعود مع کھم ممنوع و قال صاحب الہدایۃ فی کتاب الکراہیۃ ان
 ان دعوا بیدعویۃ وکان لثمۃ لعب غناء فان علمتہ لک قبل حضور المجلس
 لا یحضر وان لم یعلم ذلک قبل الحضور فان قد رعلی المنع منع البتۃ
 وان لم یقدر فان کان مقتدی یخرج البتۃ ولا یاکل یلا یقتدی الناس
 بہ وان لم یکن مقتدی فان کان علی راس المائدۃ لا یقعد لقولہ تعالی
 فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین فان کان بعبد امتہ فان
 قعد واجاز والا ولی ترکہ هذا احاصل ما فیہ ۔ خلاصہ ترجمہ
 عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک
 اللہ نے میرے اصحاب کو میرے لئے پسند فرمایا اور انکو میرے یاران صحبت سے
 بنا دیا اور کسیکو خلفا میں سے میرا داماد اور کسیکو میرے اخلاور میرے بعد ایک تم ایسی پیدا
 ہوگی جو انہیں نقصان نہ لائے گی اور انکی تنقیص نہ کیگی اور انکو گالیان دیگی تم انکو پاؤ تو
 ان سے رشتے دار یعنی بیٹی بوجہ زکھنا ان سے ہم پیالہ دھم نوالہ زہنا نہ اونکے ساتھ
 نماز پڑھنا نہ اونکی نماز جنازہ پڑھنا نہ پڑھانا اور تفسیر آیہ مذکور میں ملا احمد حیون رحمہ
 استاد اورنگ زیب عالمگیر علیہ الرحمہ مصنف نور الانوار اپنی تفسیر احمدی میں تحریر فرماتا

ہیں امام زہد رحمۃ اللہ علیہ تصریح فرماتے ہیں کہ کلام فقہاء کرام سے یہی ظاہر ہے
 کہ آیہ کریمہ فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین غیر منسوخ ہے اور اسکا حکم ہمیشہ
 کیلئے اور ظالمین ہیں وچنانچہ عتی فرقی اور فاسق فاجر اور کافران سب کے ساتھ
 نشست و برخاست نہاد کیساتھ قطعاً ممنوع ہے اور کتاب لکراہیت ہدایہ میں
 اگر کوئی دعوت میں برکت اور دھواں خلاف شرع گانا باجا ہو اگر پہلے سے ہاں بخاؤ
 تو بہتر ہے اور اگر جائیداد بعد معلوم ہو اور منع کر کے تو منع کرے اور اگر منقطع ہے کہ اوکو
 دیکھ کر لوگ محنت پر تین تو دعوت نہ کہائے اور وہیں چلا آوے اور اگر بہر دستہ خوان
 امر غیر مشروع ہو تو آجائے اور اگر دور ہو تو کہا لینا جائز ہے مگر اولیٰ بھی ہے کہ کہاؤ
 اور اچھ آوے بحکم آیہ کریمہ فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین فقط عن
 عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی لہم علمائہم فلم ینتہوا فاجالسوہم فی
 مجالسہم والکلوہم وشاربوہم فضرب اللہ قلوب بعضهم ببعض فلغنہم
 علی لسان داود وعیسیٰ بن مریم ذالاب باعصوا وکانوا یحتدون قال
 فجالس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان متکئاً فقال لا والدی نفسی
 بیدہ حتی تاطروہم اطرا رواہ الترمذی وابوداؤد و فی روایتہ قال
 کلا والله لتامرن بالمعروف ولتنہون عن المنکر ولتأخذن علی یدای
 الظالم ولتأطرنہ علی الحق اطرا ولتقصرنہ علی الحق قصرا اولی ضرب
 اللہ بقلوب بعضهم علی بعض ثم یلعنکم کما لعنہم حضرت عبداللہ بن
 مسعود رضی عنہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بنی اسرائیل
 کثرت سے گناہ اور نافرمانی کرنے لگے علمائے انکو منع کیا مگر جب ہ باز نہ آئے
 علمائے (اونے جدا نہوئے) بلکہ انہیں کیساتھ ادبیت بیٹیتے کہاتے پیتے رہے

اسو پہ سے لے کر اون نافرمانوں کیساتھ اون کے دلون کو سخت اور سیاہ کر دیا پھر ان
 علما کو بھی داود اور عیسیٰ علیہما السلام کے زبان پاک سے ملعون بنا دیا اور ان پر
 لعنت کی پینہ برسادی یہ سواطیکہ اون سے کیا نافرمانی کی اور وہ حد شریعت سے
 نکل چکے تھے آنحضرت کیسے لکھائے ہوئے بیٹے ہوئے تھے کہ یہ فرما کر بیٹے ہو گئے اور
 فرمایا قسم ہے اوسنات پاک کی کہ قبضہ میں میری جان ہے (اسی حالت میں وہ
 بتدارت یہاں تک کہ وہ ظالموں فاسقوں کو ظلم سے منع کرنے کے حق میں کھڑا
 اور باطل سے حق کی طرف لوٹ آئے روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے اپنی
 جامع میں اور ابوداؤد نے اپنی سنن میں اور دوسری روایت ابوداؤد میں
 ہے پس بیٹھ کر فرمایا تم سب اللہ کی حکم کرتے رہو تم بھلی بات کا اور منع کرتے ہو
 منکرات (بڑی باتوں) سے اور پھر لو ظالم کے ساتھ اور حق کی طرف پڑھو اور حق
 بات پر جمے رہو ورنہ نافرمانوں کیساتھ تمہارے دل کو گویا سخت اور کالا
 کر دینا اور جیسے اوپر لعنت کی لکھو بدشعبہ ملعون بنا دینا

مولانا روم علیہ الرحمہ خوب فرماتے ہیں

باطلان را چه باید باطلی	ما ظلمان را چه خوشتر بد طاق	ناگاہ جنس را باید جنس خود
کاؤ سوئے شیر ز کے روند	اگر بر یوسف کجا عشق آورد	جست بگز از گزرا اور اخورد
چون ابو بکر از محمد رفته	گفت هذا ليس معي كاذب	چون نبو د بهل از صی دشت
دید عشق و تم با دگرود	که خفاش از خورشید خورست	این دلیل مذک آن رشیدیت
نفره خفاش گان باشد ذیل	که نم خورشید تابان جلیل	که گل ابل را جبار غف شود
آن بوییل ناگلابی می بود	که شود و تلبی خریدار محک	در محکی آتش در ایقنم شک
	ترجمہ اردو	
گمراہ کو گمراہی آد سہ سہند	اور بیکاروں کی بیکاری کا فائدہ	جنس اپنی جنس کی جانب ہی لگا

کای شیر و نگو طرف ہر گز نکلے
 سو نگہ کر و بکھو شبوی نبی
 معجز شق القدر صلی ہزار
 جوئے سوچ سے چمکا ڈرے
 جان لے تو وہ نہیں ہر گز گلاب
 اوہی نمون ترسخ پر خطبہ پنج مذکورہ رسالہ ہذا جو پنج البلاغت لکھا ہے شریعہ سے نقل کیا گیا ہے فقط
 تقریظ سے قطع تاریخ علامہ ابو الحسنات سید محمد احمد صاحب قادری شری بنوری اوری خطیب مسجد زیر خال لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خُمداء و نصیبی علی رسولہ الکریم

یوں تو روافضہ میں بے تعداد مواظبات ہیں اور میں نے بھی اکثر دیکھی بلکہ صبح نور میرا رسالہ بھی ہے
 جو بطریق ناول اس بحث میں لکھا ہے۔ لیکن آج ہدایتہ الغوی مؤلفہ حضرت امام اہل
 استقامت استاذ العلماء قبلہ و کعبہ مولانا مولوی سید ابو محمد محمد دیدار علی شاہ صاحب بنوری
 مشہدی الورے امیر مکرئی انجمن حزب الاحناف ہند لاہور لازال شمس فضا نہ ابد
 کے مطالعہ نے بھی اس نتیجہ پر پہنچا یا کہ اس سے قبل ایسا عالمہ نافعہ شایع نہیں ہوا ہے
 اس رسالہ میں خاص طور پر یہ غوی دیکھی کہ منکرین کو ان کے مسلمہ کتابوں سے الزامی جواب
 دی ہیں اور ایسے غبی سے کہ اگر خدا توفیق ہدایت عطا فرمائے اور منکر چاند نظر نقصان
 دیکھی تو راہ فرار سد و پاکر ایمان پر آئے اور شیر خدا اسد اللہ مولی علی کرم اللہ
 وجہہ کی مخالفت سے محنت رہتا ہو اباتباش شاہ ولایت سچا مسلمان بنکر دامن مرہ
 اہل سنت ہو اور اگر ضد و حسد سخن پرور سے فرقہ بندی کی خطہ میں ہی رہنا چاہے تو

انما بعد الحق الا الضلال والله الہادی

بہر کیف کم از کم ہر اور ان اہل سنت کو چاہیے کہ ہمیشہ اس قوم سے علیحدہ رہنے کی
 کوشش کریں جنکی وہ حالت ہو جو مؤلف مذکورہ نے دکھائی اور جنکے مذہب میں بغیر

رافضی کے جنازہ میں شرکت کرنے کا حکم ہوتے ہوئے یہ تعلیم و بجا تہی ہو کہ شریک ضرور ہو
 مگر بجائے دعا کے وہ بد دعا پڑھ جو جو ہم نہیں سکھاتے ہیں اور پھر اس تعلیم کو اپنی طرف
 منسوب نہیں کرتے بلکہ معاذ اللہ حضرت سید الشہداء سند الامتقیان شہید کربلا جگر گوشہ
 محمد رسول مدام حسین رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کرتے ہیں چنانچہ جلد اول باب
 الجنازہ فروع کافی کلینی کے صفحہ ۱۷۱ میں ہے عن ابی عبد اللہ امام باقر
 علیہ السلام قال مات رجل من المنافقین فخرج الحسین علیہ السلام
 یشی فلقی مولیٰ له فقال له ایلین تذاہب فقال افر من جنازۃ هذا
 المنافق ان اصلى علیہ فقال الحسین علیہ السلام قملی جنبی فما
 سمعتنی اقول قتل مثله قل فرغم یدیه فقال اللهم اخر عبدک فی عمارک
 وبلادک اللهم اصلہ حرنارک اللهم اذقہ اشد اذک ابلک فانہ کان یتولی
 احدک و یعادى اولیائک و یبغض اهل بیت نبیک = عن امام
 الجعفر او لباقر علیہما السلام قال ان کان جاحدا للحق فقل اللهم ملأ
 جوفہ نارا و قبرہ نارا و سلط علیہ الحیات و العقارب۔ و ذلک لہ ابو جعفر
 علیہ السلام لامرأۃ سوء من بنی امیۃ صلی علیہا الی قال ہذا المقالۃ
 واجعل الشیطان لہ قرینا۔ قال محمد بن مسلمۃ فقلت لہ لای شیء
 یجعل الحیات یعضضہا و العقارب یلسعنہا و الشیطان یقارنہا فی
 قبرہا قلت تجزئ الذلک قال نعم بشدا ید ا جس کا خدا صہ ترجمہ یہ
 ہے کہ سیدنا امام حسین سید الشہداء رضی اللہ عنہ نے اپنی غلام آزاد شدہ کو ایک جا
 جنازہ سے بہا گئے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہاں جاتا ہے اس نے عرض کی اس منافق کی
 جنازہ پڑھنے سے بہا گتا ہوں آپ نے فرمایا اور ہمارے پہلو میں بہرا ہو کر نماز جنازہ
 پڑھ اور جو ہم کہیں وہ کہتا جاے چنانچہ اسی ایسا ہی کیا۔ تو آپ نے نماز جنازہ

کی نیت کر کے یہ الفاظ کہی۔ ابھی اس تیرے بندہ کو تمام ذلیل بندوں سے زیادہ
رسوا کر اور اسے جہنم کی آگ میں پہنچا لئی اسے سخت عذاب دے اسلئے کہ تیرے
دشمنوں کا مددگار اور تیرے حبیب کی اہل بیت کا دشمن تھا۔ اور امام ابو جعفر
یا امام باقر رضی اللہ عنہما سے کہ اگر دوسرے مذہب کا جنازہ متعصب اور جاحد
کا ہو تو یوں کہی اہل اسکے پیٹھ پر گاہ پھر دے اور قبر آگ سے ملو کر دے اور سانپ
بچھو اس پر سسلط فرما۔ اور امام جعفر رضی اللہ عنہ نے تو ایک بنی امیہ کی عورت کی جنازہ
پر یہ لفظ اور بڑھائے ابھی اس کا قرین شیطان کو بنا اعاذنا اللہ تعالیٰ
ہم نہیں سمجھ سکتے کہ جب انکی نظر نہیں غیر شیعہ تمام مسلمان ایسے ہیں تو انکی جنازہ
میں جای بغیر کیا انکی ردی طہنم نہیں ہوتی اور خبر وہ تو اس سنت کی ادا کر نیکو آتے
ہو گئی جو معاذ اللہ امام حسین علیہ الرحمہ الرضوان سے انہوں نے سنی
مگر ہمیں نہیں آتا کہ سنی مسلمان انہیں کیوں شریک ہونے دیتی ہیں اللہ توفیق
دے اور کس لئی اپنی میت پر خواہی بخواری یہ نحوست منظور کرتے ہیں ایسی ایسی
بہت سی باتیں ہیں مگر سالہ مبارک میں میرے خیال سے کوئی دقیقہ فرو گذاشت
نہیں ہوا ہے لہذا اب میں قطعہ تاریخ پر ختم کرتا ہوا دعا کرتا ہوں کہ اللہ میرے
قبلہ و کعبہ حامی سنت ماحی بدعت امام طریقت مؤلف مدد و رح کو تادیر زندہ
وسلامت رکھی اور حنفی برادران ملت کو انکی فیوض و برکات سے متمتع فرمائے
اور برادران اہلسنت سے عرض کرتا ہوں کہ وہ حدیث لا تو اکلوا ہم ولا نشار بوہم
ولا تناکھم ولا تجالسوہم پر عمل کرتے ہوئے انکی جلسوں سے محبت ہیں ان سے رشتہ
داری کر نیے محترم ترین انکی پاس نشست و برخاست کر نیے گریز کریں و ما علینا
الا البیاع علاوہ ازیں غور اہلسنت کو حضرات رؤف کی کیفیت تہوہی مذہبی نقطہ نظر سے
ملاحظہ کرادینا مناسب سمجھتا ہوں کہ انکی نزدیک پسو کے رخصت کا نکاح ہوتا ہی یا نہیں

ملاحظہ ہو رسالہ انظر کا صفحہ جو شیعہ مشن لاہور نے شائع کیا ہے علامہ
حائری لاہوری سے کوئی مستفتی مندرجہ ذیل سوال کرتا ہے شیعہ عورت کا
نکاح غیر شیعہ مرد کے ہمراہ جائز ہے یا نہیں الخ جواب میں حائری صاحب خامہ
فرسائی فرماتے ہیں اہل بات یہ ہے کہ بالاتفاق نکاح میں کفایت شرط ہے
(آگے لکھتے ہیں) پس فرقہ حقہ شیعہ کے نزدیک شیعہ عورت کا نکاح کے
غیر شیعہ اثنا عشری کے ہمراہ ہلکی ناجائز ہے کہ غیر اثنا عشری کو وہ مومن نہیں سمجھتے الخ آگے
لکھتے ہیں اگر ایسا نکاح واقع ہو جائے تو وہ نکاح باطل ہے اونکی اولاد ہی شرعا
ولد الزنا ہوگی الخ۔ اور بیچارہ حائری صاحب ہی کا فتوے نہیں ہے بلکہ ذریعہ
المعاد میں بھی علامہ حائری مازندرانی صاف لکھ رہے ہیں ص ۱۶۱ سوال کی جواب میں
مفتی صاحب مفت کا فتویٰ صادر کر رہے ہیں۔ اقویٰ آنست کہ زن شیعہ نمیتواند
کہ بمر مخالفین شوہر کند و ولی ہمہ مستواند کہ دختر صغیرہ را برابر الحی سنی عقد
نماید الخ و اگر با علم مسئلہ و حرمت شوہر کند و ولد الزنا میشود الخ علاوہ
اسکے کہنی کو تو ایسے ایسے بہت سے امور ہیں لیکن عدم کنجائش کی وجہ میں اسی پر
اکتفا کرتا ہوں اور قطعہ تاریخ پر ختم اللہ توفیق نیک عطا فرمائے اور ہمارے مسلمان
مومنین اہل سنت کو غیر متسدد بنائے و اسلام

قطعہ تاریخ از جانب مختصر

بہر طالب کو ہر مقصود چون درخشاں
نیض منی بخشد بسا فضل بہار سوز
سیف قانع برق لامع نور افشان آفتاب
از قرآن و ذرا حدیث بیخ جانب مختص
تا ز الطاف اعلیٰ کس نگرود فیضیاب

شکر نہ ختم گوید این کتاب ستطاعت
در ریاض بوستان اہل علم و معرفت
بر شمیر و شمعان و بہر ظلت رنگین
گر ہی خواہی کہ گردی سر بند و جہان
کار بہر کس نیست کہ تبلیغ دین حق کند

گشت از تالیف طبع حق پرست قبلہ
حامی اہل شریعت رہنمائی گمراہان
شد مقابل بر مخالف با قلم در ہر صفت
کیست تا گیر ز جہتہام کلک و را
دشمنان چاہیہار ان اہم معنی سزودہ
راہ سنت حق بود بانی ہمہ کذب و دغا

مقتدر مونسان مولوی عالیجناب
سند دیدار علیشاہ نام آن غفران باب
از دلائل سینہای رافضی کردہ کباب
جملہ لغویات شد بر باد سید و حساب
در امید آنکہ یابستہ از علی راہ ثواب
ذکر کردہ امر و ارشاد علی را بی حجاب

گلک حافظ گفت و تر تاریخ سال طبع او

دادہ اند بار افضیہا بمحسان زینبا جواب

خلاصہ مضامین جملہ سالہ منطوق
دیدار علی حیات جو یابستہ علی
دیدار علی ست موجب قرب خدا
دیدار علی بہر اجہائے علی

دیدار علی کو بہرزم دیدار بنی دیدار علی
سے جملہ صحابہ پر قربان اور طبیعت نبوت پر
سے کلا و عداوت الحسنی شائین جسکے بالاجماع
تھے باہم سب یہ شیر و شکر و بکر و عمر عثمان حیدر
وہ بات کو انکے مانتی تھے یہ بات کو انکی مانتی تھے
قابل ناقابل جہگڑا تافتنون کے ڈر سے ورنہ
تھے ایک سے ایک سب فضل کہ مانو قول شیر خرا
بن ثقہ الاسلام شیعہ فتنی و کلینی و طبرسیہ
تھی علی کی محبوبیائے شہدہا اور سحیح
کافی و کلینی و لیکن اس درجہ لکھا بڑول او کو
ایک بات نہیں کہتی تھے کہہ بیٹھو بیٹھو اپنی ڈر کر
اس قسم کی ہمت لاکھوں ہی لکھتا ہی کلینی کافی میں
جانز تھا تھانہ جان کیلئے لیکن میں فضل تھا ہرگز
کافی میں کلینی کے لیکن فحشہ تھانہ میں ایمان
ہرگز نہ تھانہ وار کہہا جان دیدی شاہ شہدائے

نظم اردو
بکر و عمر عثمان یہ خدا دیدار علی ہو تثار علی
فتح مکہ سے پہلون پراور پھلون پر دیدار علی
میں پہلے اعظم درجہ میں اس پر ہے اقرار علی
خطبات علی کو پڑھ کر بھی انکار ہے پھر انکار علی
تھے پیر و خلفا شیر خدا اور خلفا پیر و کار علی
مجبور خلافت سنبھالی تھے حکومت سے نیر علی
ترتیب خلافت پر افضل مانو نہ کر و انکار علی
منکر قرآن کے بلاشبہ کیا یہی ہیں انصار علی
حق باتیں دیکھ ہی نہ کہی حق باتیں تھے خدا علی
سیٹی کو انکے چہرین لیا فاروق نے اور سزار علی
پہر غم و غم کیا کچھ نہ کہیں جہونٹی باتیں سرکار علی
پہر مانی و انکافی کے ہو سکتی ہیں کیا غمخوار علی
اس واسطے جان دیدی سنبھالی جوجو ہے علی
ایمان کے دس حصوں نے کہا کیا یہی ہیں
امر فضل مختار کہہا اور انہوں نے جو تھی

بیدین و پیمان او کو تیار و کفینی کافی میں
 سارے ائمہ کہتی ہیں ماتم کو شعار بیدین
 جو انکی نہ مانو ہی بیدین دشمن ہے اور نکادوست
 رد یوں خوار و سگالی ہرگز نہ تم او کو دو گالی
 لیکن یہ دوست نہاد دشمن زبان علی کو ٹھکر کر
 توہین نبی توہین علی توہین اہل بیت نبی
 حق چھوڑا جیسے خوارچ فی شیعوں نے محبت حق چھوڑا
 کر کوئی کینہہ گالی کی سراف او سے ہنسنے لائیں
 ناگفتہ بہ حرکات کی دین شہرت شیعہ بازار میں
 کفار ہنسین اغیار ہنسین ذلت یہ امان میں کے
 اور ناگفتہ بہ نقو کو دیکھا کو دیکھائیں بے بھری
 جو کچھ بھی لکھا ہے میں یہاں بشک سے وہ رشتہ علی
 ان دونوں بنیں جو کچھ منقول ہے او کی سند سے
 تفصیل ان ساری باتوں کی صفحہ سطر دیکھ حوالہ سے
 اگر تہمت تازہ اور سنو کہتا ہے اخبار شیعہ
 بہر کوں نہیں سی شیعوں سے نور و کون خوش ہو گئے
 بیا ر عشق علی کیسے کفر یہ رسموں کو مایہن
 خیرات الحسان اور شامی ثابت ہو کہ وہ تہمت تازہ
 ائمہ زوطی نہایت ایام جمالت گسری میں
 یہ دیکھ کے شیر خدا نے کہا نور و زہار اہر دن ہے
 لیکن وہ گرجوا سلامی صورتیں ہی اگر گریوئے
 اور ہوئی مسلمان جب زوطی اور انکی بیٹے ثابت
 برکت سے علی کو عاکے دیا خالق نے انہیں ایسا بیٹا
 برکت سے علی کے یا اندر پڑھ چھکارا شاداب علی
 اور سینہ زنی سے اور ماتم سے اور تیرہ تاوت سے ہی
 جو حسین کے نام کا ہو گھوڑا ہرگز نہ کرتی ہیں و سکی
 شیر خدا سے سبادت ہی او کا وہی او کی ہی صفحہ
 کا دق نہاد کا ورنہ گرجا ہے ابن شیر خدا

جو چھوڑے تہقہ کو سن کر کچھ ہی ہے بجا و بار علی
 اور سینہ زنی ماتم پر کافی میں ہی ہوا نکار علی
 سنی ہو خواہ وہ شیخہ شیک سے او سے انکار علی
 اول نہ تم او پر حملہ کرو سب احرار پناہ را علی
 افضل میں سجدین گالی دنیا خلفا کو جو ہے بار علی
 ہے طرز محبت شیعوں کا پڑھ دیکھو تم آثار علی
 حق پر رہے اہل سنن تابتہ پابند رہ و رفتار علی
 دشمن او کی شہرہ دین اوں گالی کو ایسے یا علی
 جبکہ بلا کا تماشا کرین جس ہو کہ سینہ اغیار علی
 کیا اسکو محبت کہتی ہیں سوچیں تو ذرا غبار علی
 اولاد علی اور بی بیونکی بن بیٹے سر سیکار علی
 کافی سے بیچ ہلاکت سے کو کچھ ہی کہیں اغیار علی
 ہیں بیونکی نزدیک یہ سب بیٹے شہدائے اخبار علی
 دیکھ اس سے سالہ میں میرے گرد یکنا ہے دربار علی
 ہے اہل سنن کی کتابوں میں عید نور و زہار علی
 کہتے بیدین ہوں کیسے ہی ارے سنی ہیں ساری علی
 ہے گبر و کی عید و نئے اک نور و زہی سن آثار علی
 کہنا اخبار شیعہ کا نور و زہر عید و شعار علی
 نور و زہر تو ہے ہی خدائیں علی کی ای بار علی
 نہیں مثل رسم گبر و زہر عید و شعار علی
 گبروں کی رسم مناتے ہیں ہرگز نہیں کر و ر علی
 دی شیر خدا نے او کو دعا برکت کی ہوئے وہ نہار علی
 جو امام بنا اک عالم کا اور واقعہ کل اسرار علی
 ہو جو دین سب شیعہ اسنی اور نہایتین غبار علی
 تو بہ کر کی ہنسین عتو نئے نہیں سب مان بزار علی
 بازار و نین او سگوئے یکہ ہرین دیکھا دیکھ لیتے ہی علی
 گویائی شہادت حق کیلئے حق بات کہتے خدائے علی
 مقتول نظر آتے اعدا ہو جاتے سب نکار علی

ایک دم میں ہوتے ہلاک بھی کر گرتے اونچو دار علی
اللہ کے صبر شہد محبوب نبی دلداری علی
دیدار ابوبکر و عثمان دیدار نبی دیدار علی

اللہ دست پہنچی یا شتم باب وکی کہان تہی اندیش
باد صفت تمام مظالم کے نمانکی است کا غم تہا
دیدار علی کو ہو یارب دیدار ترا دیدار غم

❀ خیابان نبی ❀

یعنی فہرست مقام اہل سنتہ جامعیت حضرت قیام مولانا مولو کو سینہ محمد محمد

دیدار عیسا صاحب حنفی میر کریم خجندیہ حنفیہ لاہور غلام اللہ

المبسوطی فرضیتہ المجموعہ مع الشرح

اس کتاب میں احوال فقہائے شیعہ کیا گیا ہے کہ شرائط جمعہ
کوئی شرط ایسے نہیں جو زمانہ سرد و عالم صلی اللہ
علیہ وسلم سے آج تک شہر اور قصبہ میں پائی جائے
اور اگر کوئی شرط اختلاف روایت کی بنا پر مفقود
ہی ہے تو اس کا بدلہ موجود اور جمعہ کو قرآن و حدیث
اجماع تفسیر کتب فقہ سے فرض قطعی ثابت کیا ہے اور
اور بتایا ہے کہ سیدنا امام غلام رحمہ اللہ نزدیک اور
جمعہ کی جو شرائط ہیں قطعاً الثبوت میں یاقینی اور
باعتبار اصول دلیل قنی کو دلیل قطعی سے مقید کرنا
کیسے غرض کہ تحقیق امام مازون اور تحقیق سلطان
اور تحقیق مسر اور تحقیق احتیاط النظر فی شایستگی
ہے طباعت دیدہ زیب غلام علی اقیقہ لڑ ٹاہیل
ریگین ضخامت تقریباً ۱۰۰ صفحہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیان المولد و القیم

یہ رسالہ دراصل اصول حدیث میں ایک نفیس مولف
پے اور اس ضمن میں بعض لفظ غلطیوں سے میلاد و کائنات
اور قیم میلاد پر نہایت محققانہ بحث فرما کر قیم
میلاد کو مستحب ثبوت کیا ہے نیز اوہام بطور ہا جید
وقیم کا ابطال اذہاق فرمایا ہے ہم دعویٰ کرتے ہیں
منکر قیام اگر نظر انصاف اس تحقیق کا ایک بار
مطالعہ کریگا تو سو تسلیم اعتراف چاہیں گے
صفحہ کا غذا اعلیٰ ٹاہیل ریگین طباعت دیدہ زیب قیمت ۸

دیوان دیدار اردو

نعت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں پانچویں
شرح نہایت نفیس و جلیل مضمون کا مجموعہ ہے

قیمت ۶۰ دیوان دیدار فارسی

نعت سرکار ابد قرآن سید الانبیاء علیہ التحیۃ و التسلیم
اور تصوف کو ریگین شاعری ہے قیمت ۴۰

تفسیر القاضی میرزا ابی الا دیان

اس سال میں ضیاء المحمد شریف سے تمام سال
صوم و مصلوۃ و حج و زکوۃ عقائد اہل سنت و احادیث
صحیحہ سے مطابق کر کے دکھائے گئے ہیں بسم اللہ شریف
سے جو فیض نگاہ علماء کرام نے نگاہی پر وہ واضح
کر کے بتائی ہیں الحمد شریف کے عمل کے طریقہ بیان
ہیں حال نزول عیسیٰ علیہ السلام کی ظہور و نزول سے
قبل تین سو و چالیس خروج کی پیشین گوئی یا شاید
عیدہ نقل کی ہیں نہ آخر کے قفسہ اور اسکے کوئی طرف
احادیث سے جمع فرمایا ہیں نہ کہ علماء و ائمہ
کے لئے بہترین مجموعہ ہے قیمت ۱۲
پائسل رنگین ضخامت ۴۴ صفحہ کاغذ اعلیٰ

ہدایۃ لطیف

غیر مقلد مصنف مزاج حق جو عادل کو سنی
بنائیں و الا تقلید امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو
واجب ضروری ثابت کر نیوالا غیر مقلدین کو ایسے
ناز اعتراضات کے جواب شافی دینی و الا
و احادیث و اقوال حنفیہ سے تورات کے پردہ
کو ضروری ثابت کر نیوالا خود تو سنی سر و نہ کی کوئی
مطلح تحقیق میں عجیب و غریب تالیف ہے ضخامت
۳۵۵ صفحہ پائسل رنگین کاغذ

اے قیمت ۱۰

مقدمہ میرزا ابی الا دیان تفسیر القرآن

اس مبارک کتاب میں اخلاق حبیب اور اہل کرم
میر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت خوشگوار
فہم سلیمان و میں احادیث صحیحہ و آیات قرآنیہ
بیان کیا ہے اور وہ واقعات مفصل احادیث سے
نقل کئی ہیں جو تینے جو تینے بشارت و لادہ بخیر و صحیح
سینین اور بعد اظہار نبوت و شرف اسلام ہوئے
اس مبارک کتاب میں انجیل تورات و دوسرے فضائل
سرور انام نقل کئی گئی ہیں و درمخالفین اسلام
نے جو حقائق اس اہل مقدس کی مانی ہے
اسکو جو نقل کیا ہے نیز حجرات انصوریہ دیگر
انبیاء کرام کے اعجاز کا مقابلہ کیا ہے اور انام
محمد کی جلوہ ریزی بحسب تاریخی ہر ذرہ عالم پر
اوسکے دیکھنے کا قاعدہ مفصل بتایا ہے اس مبارک

کتاب میں وہ اعتراضات کا بدلال عقلیہ و نقلیہ
مسکت جو اب کیا جاتے آریہ سماج اور عیسائی
فرقہ نے قرآن پاک پر کئی ہیں و ثابت کیا ہے کہ
وہ اعتراضات محض حسد و عناد کی بنا پر ہیں
حقائق اعلیٰ کی کچھ حقیقت نہیں ہے۔ اس مبارک
کتاب میں نیز ابھر کے مذاہب مذہب اسلام سے مقابلہ
کر کے دکھایا ہے اور بتایا ہے کہ نہ جہت دین پاک
خواجہ لولاک حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام
اس مبارک کتاب میں ثابت کیا ہے کہ قرآن کریم
اوتیس ہزار آئمہ ہو علوم کے دریا جو جن ہیں
غرض کہ یہ سن و واسطوں کے لئے اعلیٰ رفیق مسافر

جو حسین کے نام
شیر خدا ہے بنا
دقی تہاد کا ور